

حقوق الرواجين

سييرالوالا على موردی

حقوق الزوین

جس میں اسلامی قانون ازدواج کے مقاصد، نکاح و
طلاق کے مسائل اور یورپ کے قوانین طلاق و فسخ و
تفریق پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے

سید ابوالاعلیٰ مودودی

ادارۂ ترجمان القرآن

اچھرہ — لاہور

جلد حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

حسین فاروق مودودی

ادارہ ترجمان القرآن

اچھرہ - لاہور

طابع:

ناشر:

مطبع:

اشاعت:

پہلی تا گیارھویں

بارھویں

تیرھویں

چودھویں

پندرھویں

سولہویں

سترھویں

اٹھارھویں

انیسویں

قیمت

۱۱/- روپے

۱۶۵۰۰

۱۹۴۳ تا ۱۹۶۶ء

۲۰۰۰

نومبر ۱۹۶۹ء

۱۰۰۰

جون ۱۹۷۱ء

۱۰۰۰

نومبر ۱۹۷۲ء

۳۰۰۰

جون ۱۹۷۴ء

۵۰۰۰

مارچ ۱۹۷۶ء

۲۵۰۰

جولائی ۱۹۷۹ء

۲۰۰۰

اگست ۱۹۸۱ء

۲۰۰۰

نومبر ۱۹۸۲ء

فہرست مضامین

۳۸	ضرار اور تعدی	۵	دیباچہ طبع اول
۴۰	ازواج میں عدل نہ کرنا	۷	دیباچہ طبع چہارم
۴۲	مرد کے حقوق	۹	مقدمہ
۴۲	(۱) حفظ للغیب	۱۷	قانون ازدواج کے مقاصد
۴۳	(۲) شوہر کی اطلاع	۲۱	مروت و رحمت
۴۴	مرد کے اختیارات	۲۳	غیر مسلموں ازدواجی تعلق کی قباحت
۴۵	(۱) نصیحت، تادیب اور تعزیر	۲۶	مسئلہ کفالت
۴۸	(۲) طلاق	۲۹	اصول قانون
۵۰	۲۔ اصل دوم	۲۹	۱۔ اصل اول
۵۱	(۱) طلاق اور اس کی شرائط	۳۰	مرد کے فرائض
۵۸	(۲) خلع	۳۱	(۱) مہر
۶۳	صدر اول کے نظام اور باب خلع	۳۳	(۲) نفقہ
۶۷	احکام خلع	۳۴	(۳) ظلم سے اجتناب
۷۱	مسئلہ خلع میں ایک بنیادی غلطی	۳۴	ایضاً

۱۱۹	(۵) ہر	۷۴	مسئلہ خلع میں قاضی کے اختیارات
۱۲۳	(۶) نفقہ	۷۹	(۳) قضاء شرعی
۱۲۶	(۷) ستم ناروا	۸۱	قضاء شرعی کے متعلق چند اصولی مباحث
۱۲۷	(۸) تحکیم	۸۱	قضاء کے لیے اولین شرط
۱۲۸	(۹) عیوب میں خیارج	۸۲	قضاء کے لیے اجتہاد کی ضرورت
۱۳۱	(۱۰) عین مجبوب وغیرہ	۸۲	ہندوستان میں قضاء شرعی نہ ہونے کے نقصانات
۱۳۵	(۱۱) جنون	۸۶	اصلاح کی راہ میں پہلا قدم
۱۳۸	(۱۲) مفقود الخیر	۸۸	ایک جدید مجبورہ قوانین کی ضرورت
۱۴۲	(۱۳) مذہب مالکی کے احکام میں مفقود	۹۷	اصولی ہدایات
۱۴۶	(۱۴) حکم بصورت والیسی مفقود	۱۰۷	مسائل جزئیہ
۱۴۷	(۱۵) لعان	۱۰۷	(۱) ارتداد احد الزوجین
۱۵۰	(۱۶) تطبیقات ثلاثہ در مجلس واحد	۱۱۰	(۲) خیارج بلوغ
۱۵۳	خاتمہ کلام	۱۱۲	(۳) ولایت اجبار
۱۵۶	ضمیمہ ایک نہایت اہم استفتاء	۱۱۸	(۴) خیارج بلوغ کی شرائط
۱۷۱	۱۔ یورپ کے قوانین طلاق و تفریق		

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ طبع اول

۳۴-۱۹۳۳ء کی بات ہے۔ حیدر آباد دکن، بھوپال اور برطانوی ہند میں یہ مسئلہ بہت زور شور کے ساتھ اٹھاتھا کہ مسلمانوں کے ازدواجی معاملات میں جو خرابیاں رائج الوقت قانون کے تقاضوں کی وجہ سے پیدا ہو رہی ہیں، ان کو دور کرنے اور شرع اسلامی کے احکام کو صحیح طور پر نافذ کرنے کے لیے کوئی نتیجہ خیز سعی ہونی چاہیے چنانچہ اس سلسلے میں بہت سے مسودات قانون ہندوستان کے مختلف گوشوں میں مرتب کیے گئے اور کئی سال تک ان کی بازگشت سنا جاتی رہی۔ اس زمانے میں مجھے محسوس ہوا کہ اس مسئلے کے بہت سے پہلو اور نہایت اہم پہلو ایسے ہیں جن پر کا حقہ توجہ نہیں کی جا رہی ہے۔ چنانچہ میں نے ۱۹۳۵ء میں حقوق الزواجین کے عنوان سے ایک طویل سلسلہ مضامین ”ترجمان القرآن“ میں لکھا اور اس میں اسلام کے قانون ازدواج کی ربح اور اس کے اصول کی وضاحت کرنے کے ساتھ ان احکام کی تشریح کی جو معاملات زن و شوہر کی اصلاح کے لیے ہم کو قرآن و حدیث میں ملتے ہیں اور چنانچہ ایسی تجاویز پیش کیں جن سے مسلمانوں کی موجودہ متانوی مشکلات صحیح طریقہ سے حل ہو سکتی ہیں۔ یہ سلسلہ اصل میں تو علما کرام کی توجہ منغلط، کہانے کے لیے لکھا گیا تھا۔ مگر اس میں بہت سے ایسے مباحث بھی آگئے تھے جن کا مطالعہ عام ناظرین کے لیے بھی مفید ہو سکتا ہے۔ خصوصاً جن لوگوں نے

میری کتاب ”پردہ“ ملاحظہ فرمائی ہے وہ خود بخود اس کی ضرورت محسوس کرتے
 تھے کہ تعلقات زن و مرد کو منضبط کرنے کے لیے اسلام نے جو قوانین مقرر
 کیے ہیں ان سے واقفیت حاصل کریں۔ تاکہ اس دین کا پورا نظام معاشرت
 ان کی سمجھ میں آ سکے۔ اسی ضرورت کو محسوس کر کے اب اس سلسلہ مضامین
 کو بعض ضروری اضافوں کے ساتھ کتابی صورت میں شائع کیا جا رہا ہے۔
 ابو الاعلیٰ

۲۸ صفر ۱۳۶۲ھ (۵ مارچ ۱۹۴۳ء)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ طبع چہارم

سترہ سال ہوئے کہ یہ کتاب ایک مسلسل مضمون کی شکل میں شائع کی گئی تھی اور دس سال سے یہ کتابی شکل میں شائع ہو رہی ہے۔ اگرچہ اول روز ہی اس میں یہ تصریح کر دی گئی تھی کہ فقہ حنفی کے ازدواجی ہنابطے میں جو اصلاحات اس کے اندر تجویز کی گئی ہیں، ان کی حیثیت فتوے کی نہیں بلکہ تجاویز کی ہے جو علماء کے سامنے اس غرض کے لیے پیش کی جا رہی ہیں کہ اگر وہ ان کو شرعی اور عقلی دلائل کے لحاظ سے درست پائیں تو ان کے مطابق فتوے یہی تبدیل کر دیں، لیکن اس کے باوجود اس کی اشاعت کے پہلے روز سے آج تک نہ تو اس کی تجاویز پر سنجیدہ غور کیا گیا اور نہ کسی نے علمی تنقید کی تکلیف اٹھائی۔ البتہ اسے میرے خلاف فتنہ برپا کرنے کا ذریعہ پہلے بھی بنایا گیا تھا اور اب بھی بنایا جا رہا ہے۔

ہے۔ فَاِنَّ اللّٰهَ الْمَشْتٰکِ

اب نظر ثانی کے موقع پر بہت سی جزئی اصلاحات کیے ساتھ میں نے اس کی رد بحثوں کو نسبتاً زیادہ مدلل کر دیا ہے جن کے دلائل پہلے زیادہ قوت کے ساتھ بیان نہیں کیے گئے تھے۔ ایک ایلام کی بحث دوسرے ولایت اجبار کی بحث۔ باقی کسی چیز میں مخالفین کی طعنہ زنیوں کے باوجود میں نے کسی تغیر کی ضرورت محسوس نہیں کی۔

ابوالاعلیٰ ۷ ارمنان رحمۃ اللہ علیہ (۱۱ جون ۱۹۵۲ء)

مقدمہ

ہر سوسائٹی کے تمدن کی شیرازہ بندی کے لینے دو چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایک ایسا جامع قانون جو اس کے مخصوص طرز تمدن کے مزاج کی رعایت ملحوظ رکھ کر بنایا گیا ہو۔ دوسرے ایک ایسی ہیئت حاکمہ جو اس قانون کو ٹھیک ٹھیک اسی اسپرٹ میں نافذ کرنے والی ہو جس میں وہ وضع کیا گیا تھا۔ بد قسمتی سے ہندوستان کے مسلمان اس وقت ان دونوں چیزوں سے محروم ہیں۔ بلاشبہ ان کے پاس کتابوں میں لکھا ہوا ایک قانون ضرور موجود ہے، جو اسلامی تمدن و تہذیب کے مزاج سے پوری پوری مناسبت رکھتا ہے اور تمدن و معاشرت کے تمام پہلوؤں پر حاوی ہے۔ مگر یہ قانون اب عملاً منسوخ ہو چکا ہے اور اس کی جگہ ایک ایسا قانون اُن کے تمدنی معاملات پر فرمانروائی کر رہا ہے جو تمدن و معاشرت کے اکثر و بیشتر معاملات میں کلیتہً غیر اسلامی ہے۔ اور اگر کسی حد تک اسلامی ہے بھی تو اُدھورائے مسلمان اس وقت جس نظامِ حکومت کے تابع ہیں اس نے عملاً ان کی تمدنی زندگی کو دو شعبوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ ایک شعبہ وہ ہے جس میں اس نے ہندوستان کی دوسری قوموں کے ساتھ ساتھ مسلمانوں پر بھی ایسے قوانین نافذ کر دیئے ہیں جو اسلامی تمدن کے مزاج سے کسی قسم کی مناسبت نہیں رکھتے۔

دوسرا شعبہ وہ ہے جس میں اس نے اصولاً مسلمانوں کے اس حق کو تسلیم کیا ہے کہ ان پر اسلامی قانون نافذ کیا جائے۔ مگر عملاً اس شعبہ میں بھی شرع اسلامی کا نفاذ صحیح طریق پر نہیں کیا جاتا۔ ”مڈن لا“ کے نام سے جس قانون کو اس شعبہ میں نافذ کیا گیا ہے وہ اپنی شکل اور روح دونوں میں اصل اسلامی شریعت سے بہت کچھ مختلف ہے اور اس کے نفاذ کو صحیح معنوں میں شرع اسلامی کا نفاذ نہیں کہا جاسکتا۔

اس افسوس ناک حالت نے مسلمانوں کی تمدنی زندگی کو جو نقصانات پہنچائے ہیں، ان میں سب سے زیادہ اہم نقصان یہ ہے کہ اس نے ہمارے کم از کم ۵۰ فیصدی گھروں کو دوزخ کا نمونہ بنا دیا ہے اور ہماری آبادی کے ایک بڑے حصہ کی زندگیوں تلخ بلکہ تباہ و برباد کر دی ہیں۔ عورت اور مرد کا ازدواجی تعلق درحقیقت انسانی تمدن کا سنگ بنیاد ہے۔ اور کوئی فرد خواہ وہ عورت ہو یا مرد، اس قانون کے دائرے سے خارج نہیں ہو سکتا جو اس تعلق کو منضبط کرنے کے لئے بنایا گیا ہو۔ کیونکہ بچپن سے لے کر بڑھاپے تک عمر کے ہر حصہ میں یہ قانون کسی نہ کسی حیثیت سے انسان کی زندگی پر ضرور اثر انداز ہوتا ہے۔ اگر وہ سچہ ہے تو ماں اور باپ کے تعلقات اس کی تربیت میں موثر ہوں گے۔ اگر جوہان ہے تو خود اس کو ایک شریک زندگی سے واسطہ پڑے گا۔ اگر سن رسیدہ ہے تو اس کی اولاد ازدواجی تعلقات کی بندشوں میں بندھے گی اور اس کے قلب و روح کا سکون اور اس کی زندگی کا چین بڑی حد تک بہو بیٹے اور بیٹی داماد کے تعلقات کی بہتری پر منحصر ہو گا۔ غرض قانون ازدواج ایک ایسا قانون ہے جو قوانین تمدن میں سب سے زیادہ اہم اور سب سے زیادہ وسیع الاثر ہے۔ اسلام

یہ اس قانون کی اسی حقیقی اہمیت کو ملحوظ رکھ کر اس کی تدوین نہایت صحیح اصولوں پر کی گئی تھی اور مسلمانوں کو ازدواجی معاملات میں اپنے دین سے ایک ایسا صالح، جامع اور مکمل قانون ملا تھا جس کو دنیا کے قوانین ازدواج میں ہر حیثیت سے بہترین کہا جاسکتا ہے۔ مگر شومی قسمت سے یہ قانون بھی ”محمدن لا“ کی جھپیٹ میں آگیا اور اس بڑی طرح مسخ ہوا کہ اس میں اور اصل اسلامی قانون ازدواج میں ایک بہت بڑی فرق کی مشابہت باقی رہ گئی ہے۔ اب شرع اسلامی کے نام سے مسلمانوں کے ازدواجی معاملات میں جو قانون نافذ ہے وہ نہ صالح ہے، نہ جامع، نہ مکمل۔ اس کے نقائص نے مسلمانوں کی تمدنی زندگی پر اتنا بُرا اثر ڈالا ہے کہ شاید کسی دوسرے قانون نے نہیں ڈالا۔ مشکل ہی سے ہندوستان میں کوئی ایسا خوش قسمت خاندان مل سکے گا جس میں اس ناقص قانون کی بدلت کوئی زندگی تباہ نہ ہوئی ہو۔ زندگیوں کا تباہ ہونا تو پھر بھی ایک امر حقیر ہے۔ اس سے زیادہ بڑی مصیبت یہ ہے کہ اس قانون کی خرابی نے بکثرت مسلمانوں کی عزت و ناموس کو تباہ کیا۔ ان کے اخلاق اور ایمان کو برباد کر ڈالا۔ اور جو گھرانے کے دین اور ان کی تہذیب کے محفوظ ترین قلعے تھے ان میں بھی فواحش اور ارتداد کے سیلاب کو پہنچا دیا۔

قانون اور اس کو نافذ کرنے والی مشین کے نقائص سے جو خرابیاں پیدا ہوئیں ان پر مزید خرابیوں کا اضافہ دو وجوہ سے ہوا۔

ایک دینی تعلیم و تربیت کا فقدان، جس کی بدولت مسلمان اسلام کے قانون ازدواج سے اس حد تک بیگانہ ہو گئے کہ آج اچھے اچھے تعلیم یافتہ

آدمی اس قانون کے معمولی مسائل تک سے ناواقف ہیں۔ تفصیلات تو درکنار اس کے اصول تک کو جاننے اور سمجھنے والے مسلمان بہت کم ملیں گے۔ حتیٰ کہ وہ لوگ بھی جو عدالت کی کرسیوں پر بیٹھ کر ان کے معاملاتِ نکاح و طلاق کا تصفیہ کرتے ہیں، اسلامی قانون ازواج کے مبادی تک سے ناواقف ہیں۔ اس عام بہالت نے مسلمانوں کو اس قابل بھی نہ رکھا کہ وہ بطور خود اپنے ازواجی تعلقات میں اسلامی قانون کا ٹھیک ٹھیک اتباع کر سکیں۔

رہی دو بھری وجہ تو وہ غیر اسلامی تمدنوں کا اثر ہے جس کی بدولت مسلمانوں کے ازواجی تعلقات میں نہ صرف بہت سے ایسے رسمیات اور رسمیات داخل ہو گئے ہیں جو اسلامی قانون ازواج کے اصول اور اس کی سپرٹ کے

لے مثالی کے طور پر یہ بہالت ہی کا کہنہ ہے کہ مسلمان بالعموم طلاق دینے کے صرف ایک ہی طریقہ سے واقف ہیں اور وہ یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں سے ڈالی جائیں۔ حتیٰ کہ طلاق کی دستاویز لکھنے والے بھی جب لکھتے ہیں، تین ہی طلاق لکھتے ہیں۔ حالانکہ اسلام میں یہ بدعت اور سخت گناہ ہے۔ اس سے بڑی قانونی پیچیدگیاں واقع ہو جاتی ہیں۔ اگر اوگوں کو معلوم ہوتا کہ ایک طلاق دینے سے وہ مقصد بھی حاصل ہو جاتا ہے جس کے لیے تین طلاقیں دی جاتی ہیں۔ اور اس صورت میں عدت کے اندر رجوع کرنے اور عدت گزار جانے پر دوبارہ نکاح کر لینے کا موقع بھی باقی رہتا ہے، تو کتنے ہی گھرتیاہ ہونے سے اور کتنے ہی بندگانِ خدا جھوٹ اور حیلہ بازیوں اور دوسری متانوں شکنیوں سے بچ جاتے۔

خلاف ہیں، بلکہ سرے سے زوجیت کا اسلامی تصور ہی ان کی ایک بڑی اکثریت کے ذہن سے محو ہو گیا ہے۔ کہیں ہندو تصور غالب آ گیا ہے اور اس کا اثر یہ ہے کہ بیوی کو لڑائی اور شوہر کو آقا بلکہ دیوتا سمجھا جاتا ہے۔ نکاح کی بندش اعتقاداً نہیں تو عملاً ناقابلِ فسخ ہے۔ طلاق اور خلع اس قدر معیوب ہو گئے ہیں کہ جہاں ان کی ضرورت ہے وہاں بھی ان سے محض اس بنا پر احتراز کیا جاتا ہے کہ کہیں ناک نہ کٹ جائے خواہ درپردہ وہ سب کچھ کیا جائے جو درحقیقت طلاق اور خلع سے زیادہ بدتر ہے۔ طلاق کو روکنے کے لیے ہر کی مقرر اس قدر بڑھا دی گئی ہے کہ شوہر کبھی طلاق دینے کی ہمت ہی نہ کر سکے، اور منافرت کی صورت میں عورت کو معلق رکھ چھوڑنے پر مجبور ہو جائے۔ ”شوہر پرستی“ عورت کے مفاد پر اور اخلاقی فرائض میں داخل ہو گئی ہے۔ سخت سے سخت حالات میں بھی وہ محض سوسائٹی کی لعنت طامت کے خوف سے طلاق یا خلع کا نام زبان پر نہیں لاسکتی۔ حتیٰ کہ اگر شوہر مر جائے تب بھی اس کا اخلاقی فرض یہ ہو گیا ہے کہ ہندو عورتوں کی طرح اس کے نام پر بیٹھی رہے، کیونکہ بیوہ کا نکاح ثانی ہونا نہ صرف اُس کے لیے بلکہ اس کے سارے خاندان کے لیے موجب ذلت ہے۔ دوسری طرف جو نئی نسلیں فرنگی تہذیب سے متاثر ہوئی ہیں، اُن کا حال یہ ہے کہ وہ لَکِنْ مِثْلُ الَّذِی عَلَیْہِ بِاَلْمَعْرُوفِ لے تو بڑے زور سے کہتے ہیں، مگر لِلرِّجَالِ عَلَیْہِمْ دَرَجَةٌ پر پہنچ کر دفعتاً ان کی آواز دب جاتی ہے اور

لے عورتوں کو بھی حسن سلوک کا ویسا ہی حق ہے جیسا مردوں کو ان پر حاصل ہے۔

لے مردوں کو عورتوں پر ایک درجہ زیادہ حاصل ہے۔

اور جب الرجال قُواْ مُؤَنَّ عَلَى الْفِسَادِ کا فقرہ ان کے سامنے آتا ہے تو ان کا بس نہیں چلنا کہ کس طرح اس آیت کو قرآن سے خارج کر دیں۔ عجیب عجیب طریقہ سے اس کی تاویلیں کرتے ہیں اور تاویل کا انداز رکھے دیتا ہے کہ وہ اپنے دل میں اس بات پر سخت شرمندہ ہیں کہ ان کے مذہب کی مقدس کتاب میں یہ آیت پائی جاتی ہے۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ فرنگی تہذیب نے عورت اور مرد کی مساوات کا جو صور پھونکا ہے اس سے وہ وحشت زدہ ہو گئے ہیں۔ اور ان کے دماغوں میں اُن مٹھوس اور مستحکم عقلی اصولوں کو سمجھنے کی صلاحیت باقی نہیں رہی ہے، جن پر اسلام نے اپنے نظام معاشرت کو قائم کیا ہے۔ ان مختلف اسباب نے مل جل کر مسلمانوں کی خاندانی زندگی کو اتنا ہی بدتر کر دیا ہے جتنی وہ کسی زبانہ میں بہتر تھی۔ بھالت اور اجنبی تمدنوں کے اثر سے ان کے ازدواجی معاملات میں جو پیچیدگیاں پیدا ہو گئی ہیں ان کو سلجھانے سے موجودہ قانون اور اس قانون کو نافذ کرنے والی مشین سراسر قاصر ہے۔ بلکہ اس کے تصور نے ان پیچیدگیوں پر بہت سی مزید الجھنوں کا اضافہ کر دیا ہے۔ ناواقفیت کی وجہ سے مسلمانوں کی ایک جماعت یہ سمجھتی ہے کہ ان تمام خرابیوں کی وجہ اسلامی قانون کا نقص ہے۔ اسی لیے ایک نئے قانون کی تدوین پر زور دیا جاتا ہے۔ حالانکہ درحقیقت اسلام میں ایک ایسا مکمل ازدواجی قانون موجود ہے جس میں زوجین کے لیے انصاف کے ساتھ واضح حقوق متعین کئے گئے

۱۔ مرد عورتوں پر قوام ہیں۔

ہیں۔ ان حقوق کی حفاظت کا اور تعمیدی کی صورت میں (خواہ وہ عورت کی طرف سے ہو یا مرد کی طرف سے) دادرسی کا پورا انتظام کیا گیا ہے اور ایسی کوئی پیچیدگی نہیں چھوڑی گئی ہے جس کو عدل کے ساتھ حل نہ کر دیا گیا ہو۔ لہذا مسلمانوں کو کسی نئے قانون کی قطعاً کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اصلی ضرورت جس چیز کی ہے وہ یہ ہے کہ اسلام کا قانون ازدواج اپنی صحیح صورت میں پیش کیا جائے اور اس کو صحیح طریقہ سے نافذ کرنے کی کوشش کی جائے۔ یہ کام کوئی بہت آسان کام نہیں ہے۔ سب سے پہلے علماء کافرئیں ہے کہ تعلیم جامد کو چھوڑ کر موجودہ زمانے کے حالات و ضروریات کا لحاظ کرتے ہوئے اسلام کے قانون ازدواج کو ایسی صورت میں مدون کریں کہ مسلمانوں کے ازدواجی مسائل کی موجودہ پیچیدگیوں کو پوری طرح حل کیا جاسکے۔ اس کے بعد عام مسلمانوں کو اس کی تعلیم دی جانی چاہیے تاکہ وہ اپنے نظام معاشرت کو ان جاہلانہ رسموں اور ان حسابی تصورات سے پاک کریں جن کو انہوں نے غیر اسلامی تمدنوں سے اخذ کیا ہے اور اسلامی قانون کے اصول اور اسپرٹ کو سمجھ کر اس کے مطابق اپنے معاملات انجام دیں۔ پھر ایک ایسا نظام عدالت درکار ہے جو خود اس قانون پر ایمان رکھتا ہو اور جس کے منصفوں کو علمی اور اخلاقی حیثیت سے وہ تربیت دی گئی ہو جو اس قانون کو دنیا کے دوسرے قوانین کی اسپرٹ میں نہیں بلکہ اس کی اپنی اسپرٹ میں نافذ کریں۔

یہ مضمون اسی ضرورت کو مد نظر رکھ کر لکھا جا رہا ہے۔ ہم آئندہ صفحات میں اسلامی قانون ازدواج کا ایک پورا خاکہ پیش کرنا چاہتے ہیں جس میں اس

قانون کے مقاصد، اصول اور احکام سب چیزیں اپنے اپنے موقع پر بیان کی جائیں گی۔ حسب ضرورت ہم تشریح کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے فیصلوں کی نظیریں اور ائمہ سلف کی اجتہادی آراء بھی نقل کریں گے تاکہ ان سے جزئی مسائل مستنبط کرنے میں آسانی ہو۔ آخر میں چند ایسی تجویزیں پیش کی جائیں گی جن سے اصول شرع اسلامی کے مطابق مسلمانوں کے ازدواجی معاملات کی الجھنیں کسی حد تک دور ہو سکتی ہیں۔ اگرچہ ان الجھنوں کا اصل اور صحیح علاج صرف اسلامی حکومت اور قضائے شرعی کا تیا م ہے۔ لیکن ہم محض بسبیل تنزل وہ کم سے کم صورتیں بھی بیان کر دینا چاہتے ہیں جن سے موجودہ حالات میں مسلمانوں کے ازدواجی معاملات کی خرابیاں نسبتاً ایک صحیح شرعی طریقے سے رفع کی جاسکتی ہیں، تاکہ جو لوگ ان مسائل کے حل کی کوشش کر رہے ہیں وہ غلط سمت میں اقدام کرنے کے بجائے ایسا طریقہ اختیار کریں جو کچھ شریعت کے مطابق ہو۔

قانون ازدواج کے مقاصد

قانون کی تفصیلات سے پہلے مقاصدِ قانون کو سمجھ لینا ضروری ہے۔ کیونکہ قانون میں سب سے اہم چیز اس کا مقصد ہے۔ مقصد ہی کو پورا کرنے کے لئے اصول مقرر کیے جاتے ہیں اور اصولوں کے ماتحت احکام دیے جاتے ہیں۔ اگر کوئی شخص مقصد کو سمجھے بغیر احکام نافذ کرے گا تو بہت ممکن ہے کہ کسی جزئی مسئلہ میں وہ ایسا حکم نافذ کرے جس سے قانون کا اصل مقصد ہی فوت ہو جاتے۔ اسی طرح جو شخص قانون کے مقصد سے واقف نہ ہو گا وہ قانون کی صحیح اسپرٹ کے مطابق اس کا اتباع بھی نہ کر سکے گا۔ لہذا ہم پہلے ان مقاصد کی تشریح کریں گے جن کے لینے اسلام میں ازدواج کا قانون مقرر کیا گیا ہے۔

اخلاق و عفت کی حفاظت

اسلامی قانون ازدواج کا پہلا مقصد اخلاق کی حفاظت ہے۔ وہ زنا کو حرام قرار دیتا ہے اور نوعِ انسانی کی دونوں صنفوں کو مجبور کرتا ہے کہ اپنے فطری تعلق کو ایک ایسے منابطے کا پابند بنادیں جو اخلاق کو بخش اور بے حیائی سے اور تمدن کو فساد سے محفوظ رکھنے والا ہو۔ اسی لیے قرآن مجید میں نکاح کو لفظِ احسان سے تعبیر کیا گیا ہے۔ حُسنِ قلعه کو کہتے ہیں اور احسان کے معنی قلعه بندی کے ہیں۔ جو مرد نکاح

کرتا ہے وہ "مُحْصَن" ہے گویا وہ ایک قلعہ تعمیر کرتا ہے اور جس عورت سے نکاح کیا جاتا ہے وہ "مُحْصَنہ" ہے۔ یعنی اس قلعہ کی حفاظت میں آگئی ہے جو نکاح کی صورت میں اس کے نفس اور اس کے اخلاق کی حفاظت کے لیے تعمیر کیا گیا ہے۔ یہ استعارہ صفات ظاہر کرتا ہے کہ اسلام میں نکاح کا اولین مقصد اخلاق اور عصمت کا تحفظ ہے اور قانون ازدواج کا پہلا کام اُس قلعہ کو مستحکم کرنا ہے جو نکاح کی صورت میں اس گراں قدر چیز کی حفاظت کے لیے تعمیر کیا جاتا ہے۔ قرآن مجید کہتا ہے۔

وَأَحِلَّ لَكُمْ مَّا ذَرَأَ

لَكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ
مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ۔

(النساء - ۲۴)

دیہ عورتیں جو تم پر حرام کی گئی ہیں، ان کے سوا باقی سب عورتیں تم پر حلال کر دی گئیں بشرطیکہ شہرت رانی کے لیے نہیں بلکہ قید نکاح میں لانے کے لیے تم اپنے اموال کے بدلے میں ان کو حاصل کرنا چاہو۔

پھر عورتوں کے لیے کہتا ہے۔

فَإِنْ كُنْتُمْ هُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ

وَأَنْتُمْ هُنَّ أَسْجُودُهُنَّ بِالْمَعْرِفَةِ
مُحْصِنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ وَلَا

مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ۔

(النساء - ۱۲۵)

پس تم ان کے سر و سروں کی اجازت سے اُن کے ساتھ نکاح کرو، اور مناسب طور پر ان کے ہر ادا کردہ تاکہ وہ مُحْصَنات بنیں نہ کہ غلامیہ یا چوری چھپے بدکاری کرنے والیاں۔

دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الذَّيْتِ أَوْ تَدْرُ

الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِنَّا أَنْشِئُكُمْ

هُنَّ أَجْوَ رَهْنٌ مُحْصَنِينَ غَيْرَ

مُسْفِيحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ

(المائدہ - ۵)

مہر ادا کر کے قید نکاح میں لائے والے ہو

نہ کہ غلامیہ یا چوری چھپے ناجائز تعلقات

پیدا کر سنے والے۔

ان آیات کے الفاظ اور معانی پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی

نگاہ میں سب سے زیادہ اہمیت اس چیز کی ہے کہ مرد اور عورت کے ازدواجی تعلق

میں اخصان یعنی اخلاق اور عفت و عصمت کا پورا پورا تحفظ ہو۔ یہ ایسا مقصد

ہے جس کے لیے ہر دوسری غرض کو قربان کیا جاسکتا ہے۔ مگر کسی دوسری غرض کے

لیے اس کو قربان نہیں کیا جاسکتا۔ زوجین کو نکاح کی قید میں اسی لیے مقید کیا جاتا

ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی حدود کے اندر رہ کر اپنی فطری خواہشات

پوری کریں۔ لیکن اگر کسی قید نکاح میں ایسے حالات پیدا ہو جائیں جن سے حدود

اللہ کے ٹوٹنے کا خوف ہو، تو بجائے اس کے کہ نکاح کی ظاہری قید کو برقرار رکھنے

کے لیے اللہ کی حدود کو قربان کیا جائے، بدرجہا بہتر یہ ہے کہ اللہ کی حدود پر

ایسی قید نکاح کو قربان کر دیا جائے۔ اسی لیے ایلا کرنے والوں کو حکم دیا گیا کہ چار

مہینہ سے زیادہ اپنے عہد پر قائم نہ رہیں، اور اگر وہ چار مہینے کی مدت گزر گئے پر

بھی رجوع نہ کریں تو انہیں ایسی عورت کو نکاح میں رکھنے کا کوئی حق نہیں ہے جس

سے وہ ہم بستر نہیں ہونا چاہتے۔ کیونکہ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ عورت اپنے

واعیاتِ فطرت کو پورا کرنے کے لیے حدودِ اللہ کو توڑنے پر مجبور ہوگی جسے اللہ کا
 قانون کسی حال میں گوارا نہیں کر سکتا۔ اسی طرح جو لوگ ایک سے زیادہ بیویاں کرتے
 ہیں ان کو سختی کے ساتھ تاکید کی گئی ہے کہ فَلَا تَعْبُدُوا كُلَّ الْمَلِكِ فَتَذُرُوهَا كَمَا
 لَمُحَلَّقَةٍ۔ یعنی ایک عورت کی طرف بالکل اس طرح نہ جھک پڑو کہ دوسری عورت
 گویا معلق رہ جائے اس حکم کا مقصد بھی یہی ہے کہ کوئی عورت ایسی حالت میں
 مبتلا نہ ہونے پائے جس سے وہ حدودِ اللہ کو توڑنے پر مجبور ہو۔ ایسی حالت میں
 نکاح کی ظاہری قید برقرار رکھنے سے بہتر ہے کہ اس کو توڑ دیا جائے اور عورت کسی
 دوسرے شخص سے نکاح کرنے کے لیے آزاد ہو جائے۔ پھر عورت کو خلع کا حق بھی
 اسی مقصد کے تحت دیا گیا ہے۔ ایک عورت کا کسی ایسے شخص کے پاس رہنا جس
 سے وہ خوش نہ ہو، یا جس سے اس کے نفس کو اطمینان حاصل نہ ہوتا ہو، اس کو ایسے
 حالات میں مبتلا کر دینا ہے جن میں حدودِ اللہ کے ٹوٹ جانے کا خوف ہے۔ اس
 لیے ایسی عورت کو حق دیا گیا ہے کہ وہ شوہر کو اس کا مال، جوہر کی صورت میں اسے
 ملّا تھا، یا اس سے کم زیادہ دے کر قیدِ نکاح سے رہائی حاصل کر لے۔ قانونِ اسلامی
 کی ان دفعات کو آگے چل کر شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا جائے گا۔ مگر یہاں ان
 مثالوں کے بیان کرنے سے اس حقیقت کو واضح کرنا مقصود ہے کہ اسلامی قانون
 نے اخلاق و عفت کی حفاظت کو سب چیزوں سے زیادہ اہمیت دی ہے۔ اگرچہ
 رہ قیدِ نکاح کو حتی الامکان ہر طریقے سے مستحکم کرنے کی کوشش کرتا ہے، لیکن جہاں
 اس قید کے برقرار رہنے سے اخلاق و عفت کو صدمہ پہنچنے کا اندیشہ ہو وہاں اس
 متاعِ گراں مایہ کی خاطر نکاح کی گرہ کو کھول دینا ضروری سمجھتا ہے۔ اسلامی قانون کی

جو نفعات آئندہ بیان کی جائیں گی ان کو سمجھنے اور ان کو قانون کی اسپرٹ کے مطابق نافذ کرنے کے لئے اس نکتہ کو ذہن نشین کر لینا ضروری ہے۔

مودت و رحمت

دوسرا اہم مقصد یہ ہے کہ نوع انسانی کی دونوں صنفوں کے درمیان ازدواج کا تعلق مودت و رحمت کی بنیاد پر ہوتا کہ مناکحت۔ یہی تمدن و تہذیب کے جو مقاصد متعلق ہیں ان کو وہ اپنے اشتراکِ عمل سے بدرجہہ آتم پورا کر سکیں اور ان کو اپنی خانگی زندگی میں وہ راحت و مسرت اور سکون و آرام حاصل ہو سکے جس کا حصول انہیں تمدن کے بالاتر مقاصد پورے کرنے کی قوت بہم پہنچانے کے لیے ضروری ہے۔ قرآن مجید میں اس مقصد کو جس انداز سے بیان کیا گیا ہے اس پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی نگاہ میں زوجیت کا تصور ہی مودت و رحمت ہے۔ اور زوجین بنائے ہی اس لیے گئے ہیں کہ وہ ایک دوسرے کے پاس سکون حاصل کریں۔ چنانچہ ارشاد ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً۔

اور اس کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس نے تمہارے لیے خود تم ہی میں سے جوڑے پیدا کیے ہیں تاکہ تم ان کے پاس سکون حاصل کرو اور اس نے تمہارے درمیان محبت اور رحمت پیدا کی ہے۔

(الروم - ۲۱)

اور دوسری جگہ فرمایا۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ

نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا

وہی ہے جس نے تم کو تین واحد سے پیدا کیا

اور اس کیلئے خود اسی کی جنس سے ایک جوڑا

زَوْجًا لَيْسَ كَالِأَيْهَا (اعراف-۱۸۹) بنایا تاکہ وہ اس کے پاس سکون حاصل کرے۔

پھر ایک دوسرے پر ایہ میں زوجیت کے اس تصور کو یوں پیش کیا ہے۔

هٰنَ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَ اَنْتُمْ

لِبَاسٌ لَّهِنَّ (بقرہ-۱۸۷) لیے لباس۔

یہاں زوجین کو ایک دوسرے کا لباس کہا ہے۔ لباس وہ چیز ہے جو انسان کے جسم سے متصل رہتی ہے اور اس کی پردہ پوشی کرتی ہے اور اس کو خارجی فضا کے مضر اثرات سے بچاتی ہے۔ اس لباس کے استعارہ کو زوجین کے لیے استعمال کرنے سے یہ بتانا مقصود ہے کہ ان کے درمیان مناکحت کا تعلق معنوی حیثیت سے ویسا ہی تعلق ہونا چاہیے جیسا جسم اور لباس کے درمیان ہوتا ہے۔ ان کے دل اور ان کی روحیں ایک دوسرے کے ساتھ متصل ہوں، وہ ایک دوسرے کی ستر پوشی کریں، اور ایک دوسرے کو ان اثرات سے بچائیں، جو ان کی عزت اور ان کے اخلاق پر حوت لاسنے والے ہوں۔ یہی مقتضی ہے مودت و رحمت کا اور اسلامی نقطہ نظر سے یہ ازدواجی تعلق کی اصلی روح ہے اگر کسی ازدواجی تعلق میں یہ روح نہیں ہے، تو گویا وہ ایک بے جان لاش ہے۔

اسلام میں ازدواجی تعلقات کے لیے جو قوانین مقرر کئے گئے ہیں ان سب میں اس مقصد کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ زوجین اگر ایک دوسرے کے ساتھ رہیں، تو صلح و آشتی، محبت اور ولی یک جہتی کے ساتھ رہیں۔ ایک دوسرے کے حقوق ادا کریں، اور آپس کے تعلقات میں فیضانہ برتاؤ رکھیں۔ لیکن وہ اگر ایسا نہ کر سکیں تو پھر ان کی یک جاتی سے جدائی بہتر ہے۔ کیونکہ مودت و رحمت کی روح نکل جانے کے بعد ازدواجی

تعلق ایک مردہ جسم ہے جس کو اگر دفن نہ کر دیا جائے تو عفو نہ پیدا ہوگی، اور اس سے
خانگی زندگی کی ساری فضا زہر آلود ہو جائے گی۔ اسی لیے قرآن مجید کہتا ہے۔

وَإِنْ تَصْلَحُورَاقَتَّقُواخَانَ
اللّٰهَكَانَغَفُورًا رَّحِيمًا
يَتَفَرَّقَايَعْنِاللّٰهُكُلًّا مِّنْ
سَعَتِهِ

اگر آپس میں موافقت سے رہو اور ایک دوسرے
سے زیادتی کرنے سے بچو تو بے شک اللہ
بخشنے والا مہربان ہے اور اگر (یہ نہ ہو سکے) اور
زوجین ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں تو اللہ
اپنے وسیع خزانہ غیب سے ہر ایک کی
کفالت کرے گا۔

(النساء - ۱۲۹-۱۳۰)

پھر جبکہ احکام بیان کرنے کے ساتھ تاکید کی گئی ہے کہ۔

فَإِذَاكَبِمَعْرُوفٍ أَوْ
تَسْرِينَإِذَاحَسَانٍ۔

یا تو بھلے طریقہ سے ان کو اپنے پاس رکھا
جائے یا احسان (خوش اسلوبی) کے ساتھ
رخصت کر دیا جائے۔

(بقرہ - ۲۲۹)

فَإِذَاكَبِمَعْرُوفٍ أَوْفَارِقُوا
هُنَّ بِمَعْرُوفٍ (الطلاق - ۲)

یا تو بھلے طریقہ سے ان کو اپنے پاس رکھو یا
بھلے طریقہ سے ان سے جدا ہو جاؤ۔

وَعَاثِرُواهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
(النساء - ۱۹)

یا تو بھلے مانسوں کی طرح ان کو رکھو یا بھلے مانسوں
کی طرح رخصت کر دو۔ محض ستانے کیلئے
ان کو نہ روک رکھو کہ ان کی حق مانگی کرنے

فَإِذَاكَبِمَعْرُوفٍ أَوْ
تَسْرِحُواهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا
تَمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَقَدْ
ظَلَمَ نَفْسَهُ
لگو اور جو ایسا کرے گا وہ اپنے نفس پر
خود ظلم کرے گا (یعنی اپنے آپ کو خدا کے
عذاب کا مستحق بنائے گا)

(بقرہ - ۲۶۱)

وَلَا تُنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ
(بقرہ - ۱۲۳۴)
اور آپس کے تعلقات میں فضل کو نہ بھولو
(یعنی فیاضی کا برتاؤ کرو)

طلاق رجعی کے احکام یہاں بیان کیے گئے ہیں ہاں رجوع کے لئے نیک نیتی
کی شرط لگا دی گئی۔ یعنی دو طلاق دینے کے بعد تعمیری طلاق سے پہلے شوہر کو یہ حق تو
ہے کہ اپنی بیوی کی طرف رجوع کر لے، مگر شرط یہ ہے کہ اس کی نیت صلح و آشتی
کے ساتھ رہنے کی ہو نہ کہ ستانے اور لٹکانے رکھنے کی۔ دَبْعُوْكُمْ حَتّٰی
بِرَدِّهِنَّ فِيْ ذٰلِكَ اِنْ اَرَادُوْا اِصْلَاحًا۔ (بقرہ - ۲۲۸)

غیر مسلموں سے ازدواجی تعلق کی قباحت

یہی وجہ ہے کہ مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے تمام اُن غیر مسلموں سے
ازدواجی تعلق کو ممنوع کر دیا گیا ہے جو اہل کتاب نہیں ہیں۔ کیونکہ وہ اپنے مذہب
اپنے خیالات، اپنی تہذیب و معاشرت اور اپنے طور طریقوں میں مسلمانوں سے
اتنے مختلف ہیں کہ ایک حقیقی مسلمان کا دلی محبت اور قلب و روح کی یک جہتی
کے ساتھ ان سے میل نہیں ہو سکتا۔ اگر اس اختلاف کے باوجود وہ ایک دوسرے
کے ساتھ جوڑے جائیں تو ان کا ازدواجی رشتہ کوئی صحیح تمدنی رشتہ نہ ہوگا بلکہ محض
ایک شہوانی رشتہ بن جائے گا۔ اور اس میں یا تو مودت و رحمت نہ ہوگی یا اگر ہو
گی تو وہ اسلامی تہذیب و تمدن کے لئے اور خود اس مسلمان کے لئے مفید ہونے کے

بجائے الٹی منہ ہو جائے گی۔

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا وَلَا مَلَائِكَةً خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَكَعْبَدُ مَوْلًى خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَا تُعْجِبْكُمْ (لقہ - ۲۲)

”مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں۔ ایک مومن لونڈی ایک مشرک شریف زادی سے بہتر ہے، اگرچہ وہ تم کو پسند ہو اور مشرک مردوں سے اپنی عورتوں کی شادیاں نہ کرو جب تک کہ وہ ایمان نہ لے آئیں۔ ایک مومن غلام ایک مشرک شریف زادے سے بہتر ہے، اگرچہ وہ تم کو پسند ہو۔“

اہل کتاب کے معاملہ میں اگرچہ قانون اس کی اجازت دیتا ہے کہ ان کی عورتوں سے نکاح کر لیا جائے۔ کیونکہ تہذیب کے مبادی میں ایک حد تک ہمارے اور اہل کتاب مردوں سے مسلمان عورت کا نکاح پھر بھی ممنوع ہے۔ کیونکہ عورت کی فطرت میں اثر پذیری اور قبولیت کا مادہ نسبتاً زیادہ ہوتا ہے اس لئے ایک غیر مسلم خاندان اور سوسائٹی میں غیر مسلم شوہر کے ساتھ اس کے رہنے سے یہ خطرہ زیادہ ہے کہ وہ ان کا رنگ اختیار کر لے گی اور یہ توقع بہت کم ہے کہ انہیں اپنے رنگ میں رنگ لے گی۔ نیز اگر وہ ان کا اثر قبول نہ کرے تو یہ یقینی ہے کہ اس کا یہ رشتہ محض ایک شہوانی رشتہ بن کر رہ جائے گا۔ نہ غیر مسلم شوہر سے وہ مودت و رحمت کے ساتھ پیوستہ ہو سکے گی اور نہ غیر مسلم خاندان اور سوسائٹی کے ساتھ اس کا کوئی مفید تمدنی رابطہ قائم ہو سکے گا۔

ید عودہ الی نیکاحھا فلیفعل۔
 لیٹنا چاہیے کہ آیا اس میں کوئی ایسی چیز ہے
 جو اس کو اس عورت کے نکاح کی رغبت لانے الی ہو۔

اور یہی وجہ ہے کہ شریعت نکاح کے معاملہ میں کفارت (سمہری) کو ملحوظ رکھنا پسند کرتی ہے اور شیرکٹ میں نکاح کو مناسب نہیں سمجھتی۔ جو عورت اور مرد اپنے اخلاق میں، اپنی دینداری میں، اپنے خاندان کے طور طریقوں میں، اپنی معاشرت اور رہن سہن میں، ایک دوسرے سے مشابہت یا کم از کم قریبی مماثلت رکھتے ہوں، ان کے درمیان مودت و رحمت کا رابطہ پیدا ہونا زیادہ متوقع ہے اور ان کے باہمی ازدواج سے یہ بھی توقع کی جاسکتی ہے کہ ان دونوں کے خاندان بھی اس رشتہ کی وجہ سے ایک دوسرے کے ساتھ متحد ہو سکیں گے۔ بخلاف اس کے جن کے درمیان یہ مماثلت موجود نہ ہو، ان کے معاملہ میں زیادہ تر اندیشہ یہی ہے کہ وہ گھر کی زندگی میں، اور اپنے قلبی و روحی تعلق میں، ایک دوسرے سے متصل نہ ہو سکیں گے اور اگر شخصاً میاں اور بیوی باہم متصل ہو بھی جائیں تو کم ہی یہ امید کی جاسکتی ہے کہ دونوں کے خاندان آپس میں مل سکیں۔ شرع اسلامی میں مسئلہ کفارت کی یہی اصل ہے۔

مندرجہ بالا مثالوں سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ صیانت اخلاقی و عفت کے بعد دوسری چیز جو اسلام کے قانون ازدواج میں مقصدی اہمیت رکھتی ہے وہ زوجین کے درمیان مودت و رحمت ہے۔ جب تک ان کے تعلقات میں اس چیز کے باقی رہنے کی امید ہو، اسلامی قانون ان کے رشتہ مناکحت کی حفاظت پر اپنی پوری قوت صرف کرتا ہے۔ مگر جب یہ مودت و رحمت باقی نہ رہے اور اس

کی جگہ بے دلی، سردہری، نفرت اور بیزاری پیدا ہو جائے، تو قانون کا میلان
 رشتہ نکاح کی گمرہ کھول دینے کی طرف منعطف ہو جاتا ہے۔ یہ نکتہ بھی اس
 قابل ہے کہ اس کو ذہن نشین کر لیا جائے۔ کیوں کہ جو لوگ اس کو نظر انداز کر
 کے قانون اسلام کے اصولوں کو جزئیات پر منطبق کرتے ہیں وہ قدم قدم پر ایسی
 غلطیاں کر جاتے ہیں جن سے قانون کا اصل مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے۔

اصول قانون

قانون کے مقاصد سمجھ لینے کے بعد ہم کو یہ دیکھنا چاہیے کہ اسلامی قانون ازدواج کی تدوین کن اصولوں پر کی گئی ہے۔ اس لیے کہ جب تک اصول ٹھیک ٹھیک نہ معلوم ہوں، جزئی مسائل میں قانون کے احکام کو صحیح طریقہ سے نافذ کرنا مشکل ہے۔

اصل اول

اصول قانون میں پہلی اصل جس پر بہت سے احکام متفرع ہوتے ہیں، یہ ہے کہ ازدواجی زندگی میں مرد کو عورت سے ایک درجہ زائد دیا گیا ہے۔
 وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهَا دَرَجَةٌ ۚ اِس درجے کی تشریح ہم کو اس آیت میں ملتی ہے۔
 اَلرِّجَالُ قَوُّمُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَتَلَ اللّٰهُ بَعْدَهُمْ
 عَلَىٰ بَعْضٍ وَّيَا اَتَقُوا مِنَ اَمْوَالِهِمْ فَاِلِىَّ رُفِعَتْ
 حَفِظْتُ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ ۗ (النساء: ۳۴)
 ”مرد عورتوں پر قوام ہیں، اس بنا پر کہ اللہ نے ایک دوسرے پر فضیلت دی ہے۔ اور اس بنا پر کہ وہ اپنے اموال خرچ کرتے ہیں۔ پس جو نیک عورتیں ہیں وہ شوہروں کی اطاعت کرنے والی اور ان کی غیر موجودگی میں بتوفیق الہی ان کے حقوق کی حفاظت کرنے والی ہوتی ہیں۔“

یہاں اس بحث کا موقع نہیں کہ مرد کو عورت پر فضیلت کس بنا پر ہے اور اس کو توأم کیوں بنایا گیا ہے؟ یہ قانون کی نہیں فلسفہ اجتماع کی بحث ہے۔ اپنے موضوع زیر بحث کے دائرے میں رہ کر ہم یہاں صرف اس امر کی صراحت کر دینا کافی سمجھتے ہیں کہ خانگی زندگی کے نظم کو برقرار رکھنے کے لیے بہر حال زوجین میں سے ایک کوأم اور صاحب امر ہونا ضروری ہے۔ اگر دونوں بالکل مساوی درجہ اور مساوی اختیارات رکھنے والے ہوں تو بد نظمی کا پیدا ہونا یقینی ہے، جیسی کہ فی الواقع ان توموں میں رونما ہو رہی ہے جنہوں نے عملاً زوجین کے درمیان مساوات پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔ اسلام چونکہ ایک فطری مذہب ہے، اس لیے کہ اس نے انسانی فطرت کا لحاظ کر کے زوجین میں سے ایک کو توأم اور صاحب امر، اور دوسرے کو مطیع اور ماتحت بنانا ضروری سمجھا اور توأمت کے لیے اس فریق کا انتخاب کیا جو فطرتاً ہی درجہ لے کر پیدا ہوا ہے۔

مرد کے فرائض :-

پس اسلامی قانون کے ماتحت ازدواجی زندگی کا جو ضابطہ مقرر کیا گیا ہے اس میں مرد کی حیثیت توأم کی ہے، اور اس حیثیت میں اس پر حسب ذیل فرائض عائد ہوتے ہیں۔

لے توأم (Sustainer, Provider) حاکم، محافظ

سربراہ کار، معاملات کا منتظم اور نگران (Protector)

لے اس بحث کو اگر کوئی صاحب مفصل دیکھنا چاہے تو میری کتاب ”پردہ“ ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) مہر۔ یہ کہ وہ عورت کا ہر ادا کرے۔ کیونکہ اس کو عورت پر جو حقوقِ زوجیت حاصل ہوتے ہیں وہ مہر کا معاوضہ ہیں۔ اوپر جو آیت نقل کی گئی ہے اس میں یہ تصریح موجود ہے کہ اگر یہ اہل فطرت کے لحاظ سے مرد ہی تو آمیت کا مستحق ہے مگر بالفعل یہ مرتبہ اس کو اس مال کے معاوضہ میں ملتا ہے جو وہ مہر کی صورت میں خرچ کرتا ہے اس کی تشریح دوسری آیات میں بھی کی گئی ہے۔ مثلاً:

وَأَتُوا النِّسَاءَ مَدِّ قَتِهِنَّ
حِلَّةً (النساء - ۴) ادا کرو۔

وَأَحِلَّ لَكُمْ مِمَّا رَأَيْتُمْ أَنَّ كُنْتُمْ تَبْتَغُونَ بِأَمْوَالِكُمْ
مُعْصِنِينَ غَيْرُ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ
فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً (النساء - ۴۷)

ان عورتوں کے سراپاتی سب عورتیں تمہارے لیے حلال کی گئیں تاکہ اپنے اموال کے بدلے تم ان کو حاصل کرنے کی خواہش کرو۔ قید نکاح میں لانے کے لئے نہ کہ آزاد شہوت رانی کے لئے۔ پس ان سے تم نے جو تمسک کیا ہے اس کے بدلے میں قرار داد کے مطابق ان کے ہر ادا کرو۔

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ
فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ (النساء - ۲۵)

پس لونڈیوں کے ساتھ ان کے مالکوں کی اجازت سے نکاح کرو۔ اور مناسب طور پر ان کے ہر ادا کرو۔

وَالْمُحْسِنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ
وَالْمُحْسِنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

اور حلال کی گئیں تمہارے لیے عزت دار عورتیں مومنوں میں سے اور عزت دار عورتیں

مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَ
 هُنَّ - (مائدہ ۵-۵)

اُن لوگوں میں سے جن کے پاس تم میں سے پہلے
 کتاب بھیجی جا چکی ہے جبکہ تم ان کے مہر ادا کرو۔

پس نکاح کے وقت عورت اور مرد کے درمیان مہر کی جو قرارداد ہوئی ہو اس کو
 پورا کرنا مرد پر لازم ہے۔ اگر وہ اس قرارداد کو پورا کرنے سے انکار کرے تو عورت کو
 حق ہے کہ اپنے نفس کو اس سے روک لے۔ یہ ایسی ذمہ داری ہے جس سے سبکدوش
 ہونے کی کوئی صورت مرد کے لئے بجز اس کے نہیں ہے کہ عورت یا تو اس کو مہلت
 دے۔ یا اس کی ناداری کا لحاظ کر کے بخوشی معاف کر دے، یا اس پر احسان کر کے برضا
 رغبت اپنے حق سے دست بردار ہو جائے۔

فَإِنْ طَهَّرَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا
 پھر اگر وہ خوش دلی کیساتھ مہر میں سے کچھ

لے۔ اسی کو مہر مؤجل کہتے ہیں۔ مگر آج کل مہر مؤجل کا مفہوم یہ ہو گیا ہے کہ نکاح کے وقت ہزاروں
 لاکھوں کی دستاویز یہ سمجھ کر لکھ دی جاتی ہے کہ "کون لیتا ہے کون دیتا ہے"۔ گویا ابتدا ہی سے
 ادا کرنے کی نیت نہیں ہوتی۔ حالانکہ اس نیت کے ساتھ جو نکاح کیا جاتے وہ عند اللہ
 فاسد ہے۔ حقیقی مہر مؤجل وہ ہے جس میں واضح طور پر مدت کا تعین کیا گیا ہو کہ مرد
 اتنی مدت میں اسے ادا کرے گا۔ اور جس مہر کی قرارداد میں مدت کا تعین نہ ہو وہ
 عند الطلب (On Demand) کی حیثیت رکھتا ہے۔ مجھے ان فقہاء سے سخت
 اختلاف ہے جو ایسے مہر کو شوہر کی وفات کے بعد واجب الادا بتاتے ہیں۔ گویا نکاح تو شوہر
 کرے اور مہر اس کے وارثوں پر عائد ہو۔ یہ چیز مذکورہ بالا آیات قرآنی کی روح کے بالکل خلاف
 ہے اور اس فتوے کیلئے کتاب و سنت میں کوئی دلیل نہیں ہے۔

تَكُلُّوْهُ هَيْئًا مَّوْبِيًا (النساء-۴)

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا

كُنْتُمْ فَعِيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِیْضَةِ

(النساء-۴)

معاف کر دیں تو اس کو مزے سے کھاؤ۔

اور اگر تم قرار داد کے بعد اس میں کم زیادہ

پر یا بھی رضا مندی سے کوئی تصفیہ کر لو تو

اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

۲۱) نفقہ۔ شوہر کا دوسرا فرض نفقہ ہے۔ قانون اسلام نے زوجین کے حدود و عمل کی واضح طور پر تقسیم کر دی ہے۔ عورت کا کام گھر میں بیٹھنا اور خانگی زندگی کے فرائض انجام دینا ہے (وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ) اور مرد کا کام کمانا اور اپنے اہل کے لیے ضروریات زندگی فراہم کرنا ہے۔ یہ دوسری چیز ہے جس کی بنیاد شوہر کو اپنی بیوی پر نفیلت کا ایک درجہ دیا گیا ہے اور یہ چیز قوامیت کے عین مہموم میں داخل ہے۔ قوام کہتے ہی اس شخص کو ہیں جو کسی شے کی نگہبانی اور خبر گیری کرنے والا ہو اور اسی حیثیت سے اس شے پر اقتدار رکھتا ہو۔ قرآن مجید کی آیت اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ میں دیکھا آتھو اَمِنْ اَمْوَالِهِمْ سے جس طرح مہر کا وجوب ثابت ہوتا ہے، اُسی طرح نفقہ کا وجوب بھی ثابت ہوتا ہے۔ اگر شوہر اس ذمہ داری کو ادا نہ کرے تو قانون اس کو ادا کرنے پر مجبور کرے گا۔ اور بصورت انکار یا بصورت عدم استطاعت، اس کا نکاح فسخ کر دے گا۔ لیکن نفقہ کی مقدار کا تعین عورت کی خواہشات پر مبنی نہیں ہے، بلکہ مرد کی استطاعت پر ہے۔ قرآن مجید نے اس بارے میں ایک قاعدہ کلیہ بیان کر دیا ہے کہ عَلَى الْمُؤْسِعِ قَدَرُهَا وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهَا۔ مالدار پر اس کی استطاعت کے مطابق نفقہ ہے اور مفلس پر اس کی استطاعت کے مطابق۔ یہ نہیں کہ غریب آدمی سے وہ نفقہ وصول کیا جائے

جو اس کی حیثیت سے زیادہ ہو، یا مال دار آدمی وہ نفقہ دے جو اس کی حیثیت کم ہو۔
 و ۳، ظلم سے اجتناب۔

مرد کا تیسرا فرض یہ ہے کہ اس کو عورت پر جو ترجیحی حقوق اور اختیارات دیے گئے ہیں ان کو ظالمانہ طریقہ سے استعمال نہ کرے۔ ظلم کی متعدد صورتیں ہیں مثلاً
 ایلا۔

عورت کے داعیاتِ نفس کو پورا کرنے سے کسی عذرِ جائز کے بغیر اعراض کرنا جس کا مقصد محض اس کی ہمزادینا اور تکلیف پہنچانا ہو۔ اس کے لئے قانونِ اسلام نے زیادہ سے زیادہ چار مہینے کی مدت رکھی ہے۔ اس مدت کے اندر مرد پر لازم ہے کہ اپنی بیوی سے تعلقِ زن و شوہر قائم کر لے۔ ورنہ انقضائے مدت کے بعد اس کو مجبور کیا جائے گا کہ عورت کو بھوڑ دے۔

لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ
 فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ
 فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (بقرہ - ۲۲۷)

جو لوگ اپنی عورتوں کے پاس نہ جانے کی قسم کھا لیتے ہیں، ان کے لیے چار مہینے کی مہلت ہے اگر وہ رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور اگر طلاق کا عزم کر لیں تو اللہ سننے اور جاننے والا ہے۔

لے عذرِ جائز سے مراد ہے مرد یا عورت کی بیماری۔ یا مرد کا حالتِ سفر میں ہونا یا کوئی ایسی صورت پیش آنا جس پر عورت کو رجوع کرنا ہو مگر اس کے پاس جانے کا موقع نہ ہو۔

اس مسئلہ میں بعض فقہانے حلف کی شرط لگائی ہے، یعنی اگر شوہر نے بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھاتی ہے تب تو ایلا ہوگا اور یہ حکم جاری کیا جائے گا۔ لیکن اگر قسم نہیں کھاتی تو خواہ وہ بیوی سے ناراض ہو کر دس برس بھی اس سے علیحدہ رہے۔ اس پر ایلا کا اطلاق نہ ہوگا۔ لیکن مجھے اس رائے سے اتفاق نہیں ہے۔ اس سلسلے میں میرے دلائل حسب ذیل ہیں۔

اول یہ کہ قرآن مجید اگر کسی خاص صورتِ معاملہ کے متعلق کوئی حکم دے اور ایسے الفاظ استعمال کرے جن کا اطلاق اسی صورتِ معاملہ پر ہوتا ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس حکم کا اطلاق اسی صورتِ معاملہ پر ہوگا۔ مثال کے طور پر قرآن نے سوتیلی بیٹی کو اس کے باپ پر حرام کرنے کے لیے جو الفاظ استعمال کیے ہیں وہ یہ ہیں **وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حَبْوَءِكُمُ** اور تمہاری وہ پردہ دار لڑکیاں جنہوں نے تمہاری گودوں میں پرورش پائی ہے۔ اس سے صرف ان لڑکیوں کے حرام ہونے کا حکم نکلتا ہے جو چھوٹی عمر میں اپنی ماں کے ساتھ سوتیلے باپ کے گھرائی ہوں۔ مگر کوئی بھی اس بات کا قائل نہیں ہے کہ یہ حکم صرف اسی صورت کے لیے خاص ہے۔ بلکہ سب اس لڑکی کے حرام ہونے پر بھی متفق ہیں جو سوتیلے باپ اپنی ماں کے نکاح کے وقت جوان ہو اور جس نے ایک دن بھی اس باپ کے گھر میں پرورش نہ پائی ہو۔ اسی طرح اگر قرآن نے لفظ **يُوْكُوْنَ** مِنْ نِسَاءِ هِمُّ (بیویوں سے صحبت نہ کرنے کی قسم کھاتے ہیں) کے الفاظ استعمال کیے ہیں تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایسے لوگوں کے لیے جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ صرف قسم کھانے والے لوگوں ہی کے لیے خاص ہو۔

دوم یہ کہ احکام فقہیہ کے استنباط میں یہ اصول قریب قریب ساری امت میں متفق علیہ ہے کہ جس صورت معاملہ کے متعلق کوئی حکم نہ پایا جاتا ہو، اُس کو کسی ایسی صورت معاملہ پر قیاس کیا جاسکتا ہے جس کے بارے میں حکم موجود ہو۔ بشرطیکہ دونوں میں علت حکم مشترک ہو۔ اب سوال یہ ہے کہ شارع نے ایلا کرنے والوں کے لیے چار مہینے کی مدت کس لیے مقرر کی ہے؟ اور کیوں یہ فرمایا ہے کہ اگر اس مدت کے اندر رجوع نہ کرو تو پھر طلاق دے دو؟ کیا اس کی وجہ اس کے سوا کچھ اور بتائی جاسکتی ہے کہ چار مہینے سے زیادہ مدت تک مقاربت سے پرہیز کرنا عورت کے لئے موجب ضرر ہے اور شارع ضرر ہی کو روکنا چاہتا ہے؟ اسی آیت سے اگلے رکوع میں شارع کا یہ ارشاد موجود ہے کہ **وَلَا تَنْسَوْهُنَّ فَإِنَّهُنَّ كَالْأَنْعَامِ ذَا آِلَٰهٍ** (ان کو محض ضرر کے لئے نہ روک رکھو تاکہ ان پر زیادتی نہ ہو) اور سورہ نسا میں شارع فرماتا ہے **فَلَا تَبِيلُوهُنَّ كَلَّ اللَّيْلِ فَنَذَرُوهُنَّ كَالْمُعَلَّقَةِ** (پس ایک ہی بیوی کی طرف پوری طرح نہ جھک پڑو کہ دوسری کو معلق چھوڑ دو)۔ ان اشارات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو نکاح میں بھی رکھنا اور پھر اسے معلق رکھ چھوڑنا اور محض ستانے کے لئے روک رکھنا شارع کو پسند نہیں ہے۔ اس کے سوا چار مہینے کی مدت مقرر کرنے کی کوئی دوسری علت بیان نہیں کی جاسکتی۔ اب اگر یہی علت اس صورت میں بھی پائی جاتی ہو جب کہ شوہر قسم کھائے بغیر بیوی سے قصد مباشرت کرنا چھوڑ دے تو کیوں نہ اس پر بھی یہی حکم نافذ کیا جائے؟ آخر قسم کھانے یا نہ کھانے سے نفس ضرر میں کیا فرق واقع ہو جاتا ہے؟ کیا کوئی معقول آدمی یہ تصور کر سکتا ہے کہ شوہر قسم کھا کر ترک مباشرت کرے تو ضرر ہوگا۔ اور اگر اس نے قسم نہ کھائی تو ساری عمر بھی اس بیوی کے پاس

نہ جانے سے کوئی ضرر نہ ہوگا۔

سوم یہ کہ اسلامی نقطہ نظر سے ازدواجی قانون کا اہم ترین مقصد اخلاق اور عصمت کی حفاظت ہے۔ ایک مرد اگر ایک بیوی سے ناراض ہو کر دوسری بیوی کو لے تو وہ اس طرح اپنے آپ کو بدکاری و بد نظری سے بچا سکتا ہے۔ لیکن وہ عورت جسے اس کے شوہر نے خواہشاتِ نفس کی تسکین سے مستقل طور پر محروم کر رکھا ہو، کس طرح اپنے اخلاق کی حفاظت کر سکتی ہے جب تک کہ اس کا شوہر اس کی طرف رجوع نہ کرے؟ کیا شارعِ حکیم سے یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ ایسی عورت کے شوہر نے اگر اس سے الگ رہنے کی قسم کھائی ہو تب تو وہ اس کے اخلاق کی حفاظت کا بندوبست کرے گا ورنہ اسے غیر محدود مدت تک بد اخلاقی کے خطرے میں مبتلا چھوڑے گا؟ ان وجوہ سے میرے نزدیک فتوائے فقہائے مالکیہ کے مسلک پر ہونا چاہیے جو فرماتے ہیں کہ اگر شوہر بیوی کو تکلیف دینے کی نیت سے مباشرت ترک کر دے تو اس پر بھی ایلا رہی کا حکم لگایا جائے گا، اگرچہ اس نے قسم نہ کھائی ہو کیونکہ ایلام پر پابندی عائد کرنے سے شارع کا مقصد ضرر کو روکنا ہے اور یہ علت اس ترکِ مباشرت میں بھی پائی جاتی ہے جو حالت کے بغیر بقصدِ ضرر کیا جائے۔

فَإِنْ خَزَمُوا السَّلَاقَاتِ کی تفسیر میں بھی فقہاء کے درمیان اختلاف ہوا ہے۔ حضرت عثمان بن عفان، زید بن ثابت، ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کی رائے یہ ہے کہ چار مہینہ کی مدت کا گزر جانا ہی اس بات کی دلیل ہے

لے احکام القرآن لابن عربی جلد ۱ صفحہ ۵، و بدایۃ المجتہدین رشد جلد ۳ صفحہ ۸۰

کہ شوہر نے طلاق کا عزم کر لیا ہے۔ لہذا اس مدت کے ختم ہونے پر اس کو رجوع کا حق باقی نہیں رہتا۔ حضرت علی و ابن عمر رضی اللہ عنہم سے بھی ایک قول اس معنی میں منقول ہے۔ مگر ایک دوسرا قول جو موخر الذکر دونوں بزرگوں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پہنچا ہے یہ ہے کہ ختم مدت پر شوہر کو تولس دیا جائے گا کہ اپنی بیوی سے رجوع کر دیا اس کو طلاق دے دو۔ لیکن جب ہم آیت کے الفاظ پر غور کرتے ہیں تو پہلا قول ہی صحیح معلوم ہوتا ہے۔ آیت میں اللہ تعالیٰ نے ایلاء کرنے والوں کو بالفاظ صریح صرف چار مہینہ کی مہلت دی ہے۔ اس کو رجوع کا حق اس مہلت کے اندر ہی ہے۔ اس کے ختم ہو جانے پر دوسری صورت بجز طلاق اور جدائی کے اور کوئی نہیں ہے۔ اب اگر کوئی شخص چار مہینہ کے بعد اس کو رجوع کا حق دیتا ہے تو گویا وہ اس کی مہلت میں اضافہ کرتا ہے، اور یہ اضافہ بظاہر کتاب اللہ کی مقرر کی ہوئی حد سے زائد ہے۔

ضرار اور تعدی :-

عورت سے رغبت نہ ہو، اس کو رکھنا نہ چاہے، مگر محض ستانے اور زیادتی کرنے کے لئے اس کو رکھ چھوڑے۔ بار بار طلاق دے اور دطلاقوں کے بعد تیسری طلاق سے پہلے رجوع کر لے۔ قرآن مجید میں اس کو نہایت سختی کے ساتھ منع کیا گیا ہے کہ یہ بھی ظلم ہے۔

وَلَا تُنْسِكُوْهُنَّ فِیْ حُرِّ اَرْوَاحِنَا ۚ

اور ان کو ستانے اور زیادتی کرنے کے لئے

لے یہ امر مختلف فیہ ہے کہ یہ طلاق، ایک طلاق باتن کے حکم میں ہے یا رجعی کے حکم میں ؟

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ
نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا

(لقبرہ - ۲۳۱) مذاق نہ بنا لو۔ لے

ضرار اور تعدی کے الفاظ نہایت وسیع ہیں۔ ظاہر ہے کہ جو شخص ستانے اور
زیادتی کرنے کی نیت سے کسی عورت کو روک رکھے گا وہ ہر طرح سے اس کو آزار پہنچائے
گا۔ روحانی اور جسمانی تکلیفیں دے گا۔ ادنیٰ طبقہ کا ہو گا تو مار پیٹ اور گالم گلوچ کرے گا۔
اوپر طبقے کا ہو گا تو تذلیل اور ایذا رسانی کے دوسرے طریقے اختیار کرے گا۔ ضرار اور
تعدی کے الفاظ سب پر حاوی ہیں اور قرآن مجید کی رو سے یہ منفی افعال ممنوع ہیں۔

لے قانون کے الفاظ سے ایسا ناجائز فائدہ اٹھانا جو قانون کے مقصد اور اس کی روح کے خلاف
ہو، دراصل قانون سے کھیلنا اور اس کا مذاق بنانا ہے۔ قرآن میں مرد کو ایک طلاق یا دو
طلاق دے کر رجوع کر لینے کا جو حق دیا گیا ہے وہ صرف اس غرض کے لیے ہے کہ اگر اس
دوران میں زوجین کے درمیان مصالحت ہو جائے اور ان کے باہم مل جل کر رہنے کی کوئی
صورت نکل آئے تو شریعت کی طرف سے اس میں کوئی رکاوٹ حائل نہ ہو۔ لیکن اگر کوئی
شخص اس گنجائش سے فائدہ اٹھا کر طلاق دے۔ پھر عدت گزرنے سے پہلے رجوع کر
لے۔ پھر طلاق دے اور پھر رجوع کر لے اور اس حرکت سے اس کی غرض یہ ہو کہ عورت
کو خواہ مخواہ ٹکائے رکھے، نہ اپنے گھر میں لے جائے اور نہ اسے آزاد ہی کرے کہ بیچاری
کہیں اور نکاح کر سکے، تو یہ خدا کے قانون سے مسخرہ پن اور کھیل ہے، جس کی خجراست
کوئی سچا مومن نہیں کر سکتا۔

جو شوہر اپنی بیوی کے ساتھ اس قسم کا برتاؤ کرتا ہے وہ اپنی جائز حد سے تجاوز کا مرتکب ہو رہا ہے اور ایسی صورت میں عورت اس کی مستحق ہے کہ قانون کی مدد لے کر اس مرد سے چھٹکارا حاصل کرے۔

ازواج میں عدل نہ کرنا:-

متعدد بیویاں ہونے کی صورت میں کسی ایک کی طرف مائل ہو کر دوسری بیوی یا بیویوں کو معلق رکھ چھوڑنا ظلم ہے جسے قرآن مجید صاف الفاظ میں ناجائز ٹھہراتا ہے۔

فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُكْهَا كَالْعَلَقَةِ - (النساء - ۱۲۹) کسی ایک کی طرف بالکل نہ جھک پڑو کہ دوسری کو گویا معلق رکھ چھوڑو۔

قرآن مجید میں تعددِ ازواج کی اجازت عدل کی شرط کے ساتھ دی گئی ہے۔ اگر کوئی شخص عدل نہ کرے تو اسے اس مشروط اجازت سے فائدہ اٹھانے کا حق نہیں ہے۔ خود اس آیت میں بھی جہاں تعددِ ازواج کی اجازت دی گئی ہے صاف حکم موجود ہے کہ اگر عدل نہ کر سکو تو ایک ہی بیوی رکھو۔

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكُمْ أَزْوَاجُكُمُ إِلَّا تَحُولُوا - (النساء - ۳) پھر اگر تم کو خوف ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی بیوی رکھو۔ یا لونڈی جو تمہارے قبضہ میں ہو۔ یہ زیادہ تر قرین مصلحت ہے تاکہ تم حق سے متجاوز نہ ہو جاؤ۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اَلَّا تَحُولُوا کے معنی یہ کہتے ہیں کہ تمہارے خیال زیادہ نہ ہوں جن کی پرورش کا بار تم پر پڑ جائے۔ لیکن یہ اصل لغت کے خلاف ہے۔

لُغَت میں عَوَّل کے معنی میل کے ہیں۔ ابو طالب کا شعر ہے۔

بِمِيزَانٍ صِدْقٍ لَا يَخْسِفُ شَعِيرَةً وَزَنَانٍ قِسْطٍ وَزَنَهُ غَيْرَ عَائِلٍ

یہاں عائل بمعنی مائل مستعمل ہوا ہے۔ اسی بنا پر عَوَّل کو جوہر اور طریقِ عدل سے

بہٹ جانے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ابن عباس، حسن، مجاہد، شعبی

عکرمہ اور قتادہ وغیرہم نے لَا تَعْوَلُوا کے معنی لَا تَبِيلُوا عَنِ الْحَقِّ کیے ہیں۔

لہذا قرآن مجید کی مذکورہ بالا آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص دو یا زائد بیویوں کے

درمیان عدل نہیں کرتا اور ایک کی طرف جھک کر دوسری کے حقوق ادا کرنے میں

کوتاہی کرتا ہے وہ ظالم ہے۔ تعدد ازواج کی اجازت سے فائدہ اٹھانے کا اس کو

کوئی حق نہیں ہے۔ قانون کو ایسی حالت میں اسے صرف ایک بیوی رکھنے پر مجبور

کرنا چاہیئے اور دوسری بیوی یا بیویوں کو اس کے خلاف قانون سے دادرسی پانے

کا حق ہونا چاہیئے۔

عدل کے باب میں قرآن کریم نے تصریح کر دی ہے کہ دلی محبت کا جہاں تک

تعلق ہے اس میں مساوات برتنے پر نہ انسان قادر ہے اور نہ اس کے لیے مکلف۔

وَكُنْ كَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَكُونُوا حَصْنًا لِلْبَيْتِ اس

کو تکلیف جس بات کی دی گئی ہے وہ یہ ہے کہ نفقہ اور معاشرت اور تعلقات

زن و شوہر میں ان کے ساتھ یکساں برتاؤ کرے۔

مرد کے ظلم کی تین صورتیں ایسی ہیں جن میں قانون مداخلت کر سکتا ہے۔

ان کے علاوہ زوجین کے باہمی تعلقات میں بہت سے ایسے معاملات بھی پیش

آسکتے ہیں اور آتے رہتے ہیں جو مودت و رحمت کے منافی ہیں۔ مگر ان میں

قانون کے لئے مداخلت کی گنجائش نہیں ہے۔ قرآن مجید نے ایسے معاملات کے لئے شوہروں کو عام اخلاقی ہدایات دی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ عورت کے ساتھ مرد کا برتاؤ فیاضانہ اور محبت آمیز ہونا چاہیئے۔ رات دن کی تھکا تھکی جیتی کے ساتھ زندگی گزارنا طاقت ہے۔ اگر عورت کو رکھنا ہے تو سیدھی طرح سے رکھو۔ نہ بنے تو سیدھی طرح رخصت کر دو۔ قرآن کی ان ہدایات کو قانون کی طاقت سے نافذ نہیں کیا جاسکتا اور نہ یہ ممکن ہی ہے کہ میاں بیوی کے ہر تھکڑے میں قانون مداخلت کیا کرے۔ لیکن اس سے قانون کی اپرٹ یہ معلوم ہوتی ہے کہ عدل و انصاف اور رحمت و مودت کے برتاؤ کی ذمہ داری زیادہ تر مرد پر عائد کرتا ہے۔

مرد کے حقوق :-

مرد کو قرابت کا مرتبہ جن ذمہ داریوں کے ساتھ دیا گیا ہے وہ اوپر بیان ہوئیں۔ اب دیکھنا چاہیئے کہ تو اُم ہونے کی حیثیت سے مرد کے حقوق کیا ہیں۔ (۱) حفظ للغیب عورت پر مرد کا پہلا حق قرآن مجید نے ایسے الفاظ میں بیان کیا ہے جن کا بدل کسی دوسری زبان میں مہیا ہی نہیں کیا جاسکتا۔ وہ کہتا ہے۔

فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ
لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ

اور غیب کی حفاظت کرنے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ

(النساء: ۳۴) کی حفاظت کے ماتحت۔

یہاں حفظ للغیب سے مراد ہر اُس چیز کی حفاظت کرنا ہے جو شوہر کی ہو اور اُس کی غیر موجودگی میں بطور امانت عورت کے پاس رہے۔ اُس میں اس کے نسب کی حفاظت، اس کے نطفے کی حفاظت، اُس کی آبرو کی حفاظت، اس کے مال کی حفاظت

اُس کے رازوں کی حفاظت، غرض سب ہی کچھ آجاتا ہے۔ اگر عورت ان حقوق میں سے کسی حق کو ادا کرنے میں کوتاہی کرے تو مرد کو وہ اختیارات استعمال کرنے کا حق ہو گا جن کا ذکر آگے آتا ہے۔

۲۲ شوہر کی اطاعت۔ مرد کا دوسرا حق یہ ہے کہ عورت اس کی اطاعت کرے **فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ (النساء: ۳۴)** جو نیک عورتیں ہیں وہ شوہروں کی اطاعت کرنے والی ہوتی ہیں۔ یہ ایک عام حکم ہے جس کی تشریح میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد چیزیں بیان فرمائی ہیں۔ مثلاً

ان تَكُمُ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطَيْنَ
فَرَسَكُمُ أَحَدًا اتَّكَرَهُنَّ
تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ وہ تمہارے ہاں
کسی ایسے شخص کو نہ آنے دیں جس کو تم
نا پسند کرتے ہو۔

لَا تَصَدَّقْ بِشَيْءٍ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ فَعَلْتَ كَانَ
لَهُ الْكِبْرُ وَعَلَيْهَا الْوِزْرُ وَلَا تَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ
وہ اس کے گھر میں سے کوئی چیز اس کی اجازت کے بغیر صدقہ نہ کرے۔
اگر ایسا کرے گی تو اوجہ شوہر کو ملے گا اور گناہ عورت پر ہو گا۔ نیز وہ
اس کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے نہ نکلے۔

لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ لِمَا دُونَ جَهَا
شَاهِدٍ مِنْ خَيْرِ رَمَضَانَ إِلَّا
بِإِذْنِهِ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)
مَخِيرَ النَّسَاءِ امْرَأَةٌ إِذَا نَظَرَتْ
عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں رمضان
کے سوا نفل روزے اس کی اجازت کے
بغیر ایکس دن بھی نہ رکھے۔
بہترین عورت وہ ہے کہ جب تو اس کو

اَلَيْهَا سِرَّتْكَ وَاِذَا اَمَرْتَهَا اطَاعَتَكَ
وَاِذَا غَابَتْ عَنْهَا حَفِظْتَكَ فِي
مَالِكَ وَنَفْسِهَا
دیکھتے تو تیرا دل خوش ہو جائے اور جب تو
اس کو حکم دے تو وہ تیری اطاعت کرے
اور جب تو اس کے پاس موجود نہ ہو تو وہ
تیرے مال اور اپنے نفس میں تیرے حق کی
حفاظت کرے۔

اس عام حکم اطاعت میں صرف ایک استثناء ہے، اور وہ یہ ہے کہ اگر
عورت سے اس کا شوہر اللہ کی معصیت کا مطالبہ کرے تو وہ اس کا حکم ماننے سے
انکار کر سکتی ہے بلکہ اسے انکار کر دینا چاہیے۔ مثلاً وہ فرض نماز اور روزے سے
منع کرے۔ یا شراب پینے کا حکم دے، یا پردہ شرعی ترک کر لے، یا فواحش کا
ارتکاب اس سے کرانا چاہے، تو عورت نہ صرف اس کی مجاز ہے، بلکہ اس کا
فرض ہے کہ شوہر کے ایسے حکم کو ٹھکرا دے۔ اس لئے کہ خالق کی نافرمانی میں کسی
مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ۔ اس
صورتِ خاص کے سوا باقی تمام صورتوں میں شوہر کی اطاعت عورت کا فرض ہے اگر
نہ کرے گی تو نافرمان ہوگی اور شوہر کو وہ اختیارات استعمال کرنے کا حق ہوگا جن کی
تفصیل آگے آتی ہے۔

مرد کے اختیارات :-

قانون اسلام نے چونکہ مرد کو توأم بنایا ہے اور اس پر عورت کے مہر، نفقہ
اور نگہبانی و خبرگیری کی ذمہ داری عائد کی ہے، اس لیے وہ مرد کو عورت پر چند ایسے
اختیارات عطا کرتا ہے جو خانگی زندگی کا نظم برقرار رکھنے اور اپنے گھر کے اخلاق اور

حسن معاشرت کی حفاظت کرنے اور خود اپنے حقوق کو برباد ہونے سے بچانے کے لئے اس کو حاصل ہونے ضروری ہیں۔ قانون اسلام میں ان اختیارات کو بالوضاحت بیان کیا گیا ہے اور اس کے ساتھ وہ حدود بھی متعین کر دیئے گئے ہیں، جن کے اندر یہ اختیارات استعمال کیئے جاسکتے ہیں۔

رأى نصیحت، تاویب اور تعزیر اگر عورت اپنے شوہر کی اطاعت نہ کرے، یا اس کے حقوق میں سے کسی حق کو تلف کرے تو ایسی صورت میں مرد پر لازم ہے کہ پہلے اس کو نصیحت کرے، نہ مانے تو اس کو اختیار ہے کہ اپنے بڑاڑ میں حسب ضرورت اس کے ساتھ سختی کرے۔ اور اگر اس پر بھی نہ مانے تو وہ اس کو مار سکتا ہے، یہاں تک کہ وہ اس کی اطاعت کرنے لگے۔

وَالَّتِي تُخَافُونَ نَشُوزَهُنَّ
فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي
الْمَضَاجِعِ وَاصْبِرْ لَوْ هُنَّ
أَكْثَرُكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ
سَبِيلًا (النساء - ۳۴)

اور جن عورتوں سے تم نشوز دیکھو ان کو
نصیحت کرو۔ اور بستروں پر ان کو چھوڑ
دو اور ان کو مارو۔ اگر وہ تمہاری اطاعت
کریں تو پھر ان پر سختی کرنے کا کوئی طریقہ
نہ ڈھونڈو۔

اس آیت میں وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ (یعنی بستروں پر ان کو چھوڑ دو) فرما کر سزا کے طور پر ترک معاشرت کی اجازت دی گئی ہے۔ مگر آیت ایلانہ

لے۔ نشوز کے معنی ارتقاع کے ہیں۔ اصطلاح میں اس سے مراد اس کے حق سے اعراض ہے، خواہ وہ عورت کی طرف سے ہو یا مرد کی طرف سے۔

نے جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے، اس کے لئے ایک فطری حد مقرر کر دی ہے کہ یہ بستر کی علیحدگی چار مہینے سے زیادہ نہ ہو۔ جو عورت اتنی تافران اور شوریدہ سر ہو کہ شوہر ناراض ہو کر اس کے ساتھ سونا پھوڑ دے اور وہ جانتی ہو کہ چار مہینے تک یہ حالت قائم رہنے کے بعد شوہر از روئے احکام الہی اس کو طلاق دے دے گا، اور پھر بھی وہ اپنے نشوز سے باز نہ آئے، وہ اسی قابل ہے کہ اسے پھوڑ دیا جائے چار مہینے کی مدت، اب سکھانے کے لیے کافی ہے۔ اس سے زیادہ مدت تک یہ سزا دینا غیر ضروری ہو گا۔ کیونکہ اتنے دن تک اس کا نشوز پر قائم رہنا یہ جانتے ہوئے کہ اس کا نتیجہ طلاق ہے، اس بات کی دلیل ہے کہ اس میں اب سیکھنے کی صلاحیت ہی نہیں ہے۔ یا وہ حسن معاشرت کے ساتھ کم از کم اس شوہر سے نباہ نہیں کر سکتی۔ نیز اس سے وہ مقاصد بھی فوت ہونے کا اندیشہ ہے جن کے لئے ایک مرد کو ایک عورت کے ساتھ رشتہ مناکحت میں باندھا جاتا ہے۔ ممکن ہے ایسی حالت میں شوہر اپنی خواہشات نفس پوری کرنے کے لئے کسی ناجائز طریقے کی طرف مائل ہو جائے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ عورت کسی اخلاقی نکتہ میں مبتلا ہو جائے یہ بھی اندیشہ ہے کہ جہاں میاں بیوی میں سے ایک اس قدر ضدی اور شوریدہ سر ہو وہاں زوجین میں موت و رحمت قائم نہ ہو سکے گی۔

امام سفیان ثوری سے رَوَاهُ مُؤَدُّوْهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ کے معنی میں ایک دوسرا قول منقول ہے۔ وہ کلام عرب سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ ہجیر کے معنی، باندھنے کے ہیں۔ هَجَرَ الْبَعِيْرَ اِذَا رَٰبَطَهُ صَاحِبُهُ بِالْهَجَارِ۔ ہجیر اس رسی کو کہتے ہیں جو اونٹ کی پیٹھ اور ٹانگوں کو ملا کر باندھی جاتی ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ

کے ارشاد کا مقصود یہ ہے کہ جب وہ نصیحت نہ قبول کریں تو گھر میں ان کو باندھ دے کہ ڈال دو۔ لیکن یہ معنی قرآن مجید کے منشاء سے بعید ہیں۔ فی المصاحح کے الفاظ میں قرآن نے اپنے منشاء کی طرف صاف اشارہ کر دیا ہے مفسح سونے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ اور سونے کی جگہ میں باندھنا بالکل بے معنی بات ہے۔

دوسری سزا جس کی اجازت زیادہ شدید حالات میں دی گئی ہے، مارنے کی سزا ہے۔ مگر اس کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قید لگا دی ہے کہ ضرب شدید نہ ہونی چاہیے۔

اِضْرِبُوْهُنَّ اِذَا عَصَيْنَكُمْ
فِي الْمَعْرُوفِ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ
وَلَا يَضْرِبُ الْوَجْهَ وَلَا يَقْبِضُ

اگر وہ تمہارے کسی جائز حکم کی نافرمانی کریں
تو ان کو ایسی مار مارو جو زیادہ تکلیف دہ نہ ہو۔
منہ پر نہ مارے اور گالوں کو نہ کھوچے۔

یہ دو سزائیں دینے کا مرد کو اختیار دیا گیا ہے۔ مگر جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، سزا اس نافرمانی پر دی جاسکتی ہے جو مرد کے جائز حقوق سے متعلق ہو۔ نہ یہ کہ ہر جاد بے جا حکم کی اطاعت پر اصرار کیا جائے اور عورت نہ مانے تو اس کو سزا دی جائے۔ پھر قصور اور سزا کے درمیان بھی تناسب ہونا چاہیے۔ اسلامی قانون کے کلیات میں سے ایک کلیہ یہ بھی ہے کہ فَتَنِ اخْتَدٰی عَلَيْكُمْ فَاهْتَدَوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اخْتَدٰی عَلَيْكُمْ۔ جو کوئی تم پر زیادتی کرے اس پر اتنی ہی زیادتی کرو جتنی اس نے کی ہے۔ زیادتی کی نسبت سے زیادہ سزا دینا ظلم ہے۔ جس قصور پر نصیحت کافی ہے اس پر ترک کلام، اور جس پر ترک کلام کافی ہے اس پر بھیجنا فی المصاحح اور جس پر

بھرنی اہل صاحب کافی ہے اس پر مارنا ظلم میں شمار ہوگا۔ مارا ایک آخری سزا ہے جو صرف شدید اور ناقابل برداشت قصور پر ہی دی جاسکتی ہے اور اس میں بھی وہ حد ملحوظ رکھنی ضروری ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائی ہے۔ اس سے تجاوز کرنے کی صورت میں مرد کی زیادتی ہوگی اور عورت کو حق ہو جائے گا کہ اس کے خلاف قانون سے امداد طلب کرے۔

(۲) طلاق۔ دوسرا اختیار مرد کو یہ دیا گیا ہے کہ جس عورت کے ساتھ وہ نباہ نہ کر سکتا ہو اس کو طلاق دے دے۔ چونکہ مرد اپنا مال خرچ کر کے حقوق زوجیت حاصل کرتا ہے، اس لیے ان حقوق سے دست بردار ہونے کا اختیار بھی اسی کو دیا گیا ہے۔ عورت کو یہ اختیار نہیں دیا جاسکتا تھا۔ کیونکہ اگر وہ طلاق کی مختار ہو جائے تو

۱۔ بعض لوگ اہل مغرب کی تقلید میں یہ چاہتے ہیں کہ طلاق دینے کا اختیار شوہر سے چھین کر عدالت کو دے دیا جائے۔ چنانچہ ٹرکی میں ایسا کر بھی دیا گیا ہے۔ لیکن یہ چیز قطعی طور پر قرآن و سنت کے خلاف ہے۔ قرآن نے طلاق کے احکام بیان کرتے ہوئے ہر جگہ نعل طلاق کو شوہر کی طرف منسوب کیا ہے۔ اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَإِنْ طَلَّقَهَا۔ وَ اِنْ عَزَّ مُوَ الطَّلَاقِ وَغیره۔ یہ اس بات کی صریح دلیل ہے کہ طلاق دینے کا اختیار شوہر کو دیا گیا ہے۔ پھر قرآن صاف الفاظ میں شوہر کے متعلق کہتا ہے کہ رِبِّیْنَ ۙ حَقَّقَ ۙ النِّكَاحِ (البقرہ - ۲۳۷) نکاح کی گرہ اس کے ہاتھ میں ہے۔ اب کون یہ حق رکھتا ہے کہ اس گرہ کو اس کے ہاتھ سے چھین کر قاضی کے ہاتھ میں دے دے۔ ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عباس کی روایت ہے کہ ایک شخص نے اکرم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

مرد کا حق ضائع کرنے پر دلییر ہو جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ جو شخص اپنا زہ پیہ صرف کر کے کوئی چیز حاصل کرے گا، وہ اس کو آخری حد تک رکھنے کی کوشش کرے گا۔ اور صرف اُس وقت اسے چھوڑے گا، جب اس کے لئے چھوڑنے کے سوا کوئی چارہ کار نہ ہو گا۔ لیکن اگر مال صرف کرنے والا ایک فریق ہو اور ضائع کرنے کا اختیار دوسرے فریق کو مل جائے تو اس دوسرے فریق سے یہ امید کم کی جاسکتی ہے کہ وہ اپنے اس اختیار کے استعمال میں اس فریق کے مفاد کا لحاظ کرے گا۔ پس نے مال صرف کیا ہے۔ پس مرد کو طلاق کا اختیار دینا نہ صرف اس کے جائز حق کی حفاظت ہے بلکہ اس میں یہ بھی مصلحت مضمر ہے کہ طلاق کی کثرت نہ ہو۔

(حاشیہ نقیبہ ص ۴۴) شکایت کی کہ میرے اُتانے اپنی لڑکی کا نکاح مجھ سے کیا تھا۔ اب وہ اسے مجھ سے جدا کرنا چاہتا ہے۔ اس پر آپؐ نے اپنے خطبے میں فرمایا: یا ایہا الناس ما بال احدکم ینزع عہد لا امتہ ثم یرید ان یصرف ینہا، انہما الطلاق لمن اخذ بالساق۔ لوگو! یہ کیا ماجرا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے غلام سے اپنی لڑکی بیاہ دیتا ہے۔ اور پھر دونوں کو جدا کرنا چاہتا ہے۔ طلاق کا اختیار تو شوہر کو ہے۔ یہ حدیث اگرچہ سند اتوی نہیں ہے، مگر قرآن کی مطابقت اس کو قوت بخشتی ہے۔ پس تو لی خدا و رسولؐ کی بنا پر یہ ہرگز نہ جائز نہیں ہے کہ طلاق دینے کے اختیار شوہروں سے چھین کر عورتوں کے حوالے کر دیئے جائیں۔ اور عقلاً بھی یہ بالکل ایک غلط حرکت ہے۔ اس کا نتیجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ یورپ کی طرح ہمارے ہاں بھی خانگی زندگیوں کے شرم ناک جھگڑوں اور بدنامیوں کی برسرِ عدالت تشہیر ہونے لگے۔

اصل دوم

اسلامی قانون ازدواج کی دوسری اصل یہ ہے کہ مناکحت کے تعلق کو
 امکانی حد تک مستحکم بنایا جائے اور جو مرد و زن ایک مرتبہ اس رشتہ میں بندھ چکے
 ہوں ان کو باہم جمع رکھنے کی انتہائی کوشش کی جائے مگر جب ان کے درمیان
 محبت اور موافقت کی کوئی صورت باقی نہ رہے اور رشتہ مناکحت میں ان کے
 بندھے رہنے سے قانون کے اصل مقاصد فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو ان کو نفرت
 کراہت اور طبائع کی نا موافقت کے باوجود ایک دوسرے کے ساتھ وابستہ رکھنے
 پر اصرار نہ کیا جائے۔ اس صورت میں ان کے لئے اور سوسائٹی کے لئے بہتر یہی
 ہے کہ ان کی علیحدگی کا راستہ کھول دیا جائے اس معاملہ میں اسلامی قانون نے فطرت
 انسانی کی رعایت اور تمدنی مصالح کی حفاظت کے درمیان ایسا صحیح توازن قائم
 کیا ہے، جس کی مثال دنیا کے کسی قانون میں نہیں مل سکتی۔ ایک طرف وہ رشتہ
 نکاح کو مستحکم بنانا چاہتا ہے، مگر نہ اتنا مستحکم جتنا ہندو مذہب اور مسیحیت میں
 ہے کہ زوجین کے لئے مناکحت کی زندگی خواہ کتنی ہی شدید مصیبت بن جائے،
 بہر حال وہ ایک دوسرے سے علیحدہ نہ ہو سکیں۔ دوسری طرف وہ علیحدگی کے راستے
 کھولتا ہے، مگر نہ اتنے آسان جتنے روس، امریکہ اور مغرب کے اکثر ممالک میں
 ہیں کہ ازدواجی تعلق میں سرے سے کوئی پابنداری ہی باقی نہ رہی اور رشتہ ازدواج
 کی کمزوری سے عائلی زندگی کا سارا نظام درہم برہم ہونے لگا۔
 اس اصل کے ماتحت علیحدگی کی جو صورتیں رکھی گئی ہیں وہ ہیں۔ طلاق،

خُلع اور نفا سے قاضی -

طلاق اور اس کی شرائط :-

اصطلاح شرعی میں طلاق سے مراد وہ علحدگی ہے جس کا حق مرد کو دیا گیا ہے۔ مرد اپنے اس اختیار میں آزاد ہے۔ وہ جب چاہے اپنے ان حقوقِ زوجیت سے دست بردار ہو سکتا ہے جن کو اس نے ہر کے معاوضہ میں حاصل کیا تھا۔ مگر شریعت طلاق کو پسند نہیں کرتی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ **أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقُ** (اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے) اور **تَزَوَّجُوا وَلَا تَطْلِقُوا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الذَّوَاتَيْنِ** (الذاتیں والی واقات (رشادیاں کرو اور طلاق نہ دو۔ کیونکہ اللہ مزے چکھنے والوں اور مزے چکھنے والیوں کو پسند نہیں کرتا) اس سے مرد کو طلاق کا آزادانہ اختیار دینے کے ساتھ ایسی شرائط کا پابند کر دیا گیا ہے، جن کے ماتحت وہ اس اختیار کو محض ایک آخری چارہ کار کے طور پر ہی استعمال کر سکتا ہے۔

قرآن مجید کی تعلیم یہ ہے کہ اگر عورت تم کو ناپسند بھی ہو، تو جہان تک ہو سکے اس کے ساتھ نباہنے کی کوشش کرو۔

وَعَاثِرُوا هُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكُونَ
هَذَا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ
خَيْرًا كَثِيرًا (النساء - ۱۹)

ان کیساتھ اچھے سلوک سے رہو۔ اگر وہ تم کو ناپسند بھی ہوں تو ہو سکتا ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کرو اور اللہ اسی میں بہت کچھ بھلائی رکھ دے۔

لیکن اگر نباہ نہ کر سکتے ہو تو تم کو حق ہے کہ اس کو طلاق دے دو۔ مگر یک

لخت چھوڑ دینا درست نہیں ہے۔ ایک ایک ٹکڑے کے فاصلے سے ایک ایک طلاق دو تیسرے ٹکڑے کے اختتام تک تم کو سوچنے سمجھنے کا موقع حاصل رہے گا ممکن ہے کہ اصلاح کی کوئی صورت نکل آئے۔ یا عورت کے رویہ میں کوئی خوش آئند تغیر ہو جائے۔ یا خود تمہارا ہی دل بدلی جائے البتہ اگر اس مہلت میں سوچنے اور سمجھنے کے باوجود تمہارا فیصلہ یہی ہو کہ اس عورت کو چھوڑ دینا چاہیے تو پھر چاہو تو تیسرے ٹکڑے پر آخری طلاق دے دو۔ ورنہ رجوع کئے بغیر یہی عدت گذر جانے دو۔

الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَإِمْسَاكٌ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيَةٌ أَوْ كِتَابٌ
مِّنْكُمْ (بقرہ - ۲۲۹)

طلاق دو مرتبہ ہے، پھر یا تو پہلے طریقہ سے روک لیا جائے یا پھر شریعہ طلاق سے چھوڑ دیا جائے۔

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ

مطلقہ عورتیں اپنے آپ کو تین حیضوں تک

ماہ احسن طریقہ یہ ہے کہ تیسری مرتبہ طلاق نہ دی جائے۔ بلکہ یوں ہی عدت گزار جانے دی جائے۔ اس صورت میں یہ موقع باقی رہتا ہے کہ اگر یہ زوجین باہم نکاح کرنا چاہیں تو دوبارہ ان کا نکاح ہو سکتا ہے۔ لیکن تیسری بار طلاق دینے سے طلاق مغلط ہو جاتی ہے جس کے بعد تحلیل کے بغیر سابق زن و شوہر کا ایک دوسرے سے پھر نکاح نہیں ہو سکتا۔ افسوس یہ ہے کہ لوگ بالعموم اس مسئلے سے ناواقف ہیں۔ اور جب طلاق دینے پر آتے ہیں تو چھوڑتے ہی تین طلاق دے ڈالتے ہیں۔ بعد میں پچھتاتے ہیں اور مغفلیوں سے جیلے پوچھتے پھرتے ہیں۔

بِأَنفُسِهِنَّ ذَلَّاتٌ ذُرُوعًا انتظار میں رکھیں اگر ان کے شوہر
وَلَعَوْلَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرُحْمَتِي فِي اصلاح کا ارادہ رکھتے ہیں تو اس مدت میں
ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وہ ان کو پھیر لینے کے زیادہ حق دار ہوں

گئے۔

(لقمہ - ۱۲۲۸)

اس کے ساتھ حکم یہ ہے کہ تین حیضوں کی اس مدت میں عورت کو اپنے گھر سے بھیج نہ دو بلکہ اپنے ساتھ رکھو، ممکن ہے کہ ساتھ رہنے بسنے سے دل مٹنے کی کوئی صورت نکل آئے۔

إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ لَهُنَّ
وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا
يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ وَتِلْكَ
حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ
لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ لَكُمْ آيَاتٍ لَعَنْتُ لَكُمْ أَمْرًا فَإِذَا بَلَغَتِ
أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ

(الطلاق - ۱-۴)

جب تم عورتوں کو طلاق دو تو زمانہ عدت میں رجوع کی گنجائش رکھتے ہوئے
طلاق دو اور عدت کا زمانہ گنتے رہو اور اللہ سے ڈرو اور ان کو گھروں
سے نکال نہ دو۔ اور نہ وہ خود نکلیں بجز اس صورت کے کہ وہ کسی کھلی عورتی
کی ترکیب ہوئی ہوں۔ یہ اللہ کی حدود ہیں اور جو اللہ کی حدود سے تجاوز
کرے گا وہ خود اپنے آپ پر ظلم کرے گا۔ تجھ کو کیا خبر کہ اللہ اس کے بعد

کوئی (اصلاح کی) صورت پیدا کر دے۔ پھر جب وہ مدت مقررہ کے اختتام کو پہنچنے لگیں، تو یا ان کو بھلے طریقے سے روک لو یا بھلے طریقے سے جُدا ہو جاؤ۔

پھر حالت حیض میں بھی طلاق دینے سے منع کیا گیا اور حکم دیا گیا کہ طلاق دینا ہو تو طہر کی حالت میں دو۔ اس کی دو وجہیں ہیں۔

ایک یہ کہ حیض کی حالت میں عموماً عورتیں چوڑے چوڑے اور بد مزاج ہو جاتی ہیں۔ اور اُن کے جسمانی نظام میں کچھ ایسا تغیر واقع ہو جاتا ہے کہ بلا ارادہ ان سے وہ باتیں سرزد ہونے لگتی ہیں، جنہیں عام حالت میں وہ خود پسند نہیں کرتیں۔ یہ ایک طبی حقیقت ہے۔ اس لئے زیادہ حیض میں میاں اور بیوی میں جو نزاع واقع ہو جائے اس پر طلاق دینے سے منع کر دیا گیا ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں زوجین کے درمیان وہ جسمانی تعلق نہیں ہوتا جو ان کی باہمی دلی چسپی و چسپیدگی کا ایک اہم ذریعہ ہے۔ اس زمانے میں دونوں کے درمیان بد مزگی پیدا ہو جانا بعید نہیں ہے۔ یہ رکارڈ دور ہو جانے کے بعد توقع کی جاسکتی ہے کہ شاید جذبات لطیف زوجین کو پھر باہم شیر و شکر کر دیں اور وہ غبار دور ہو جائے جو شوہر کو طلاق کی طرف مائل کر رہا تھا۔

انہی وجوہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت حیض میں طلاق دینے سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنی بیوی کو حیض کے زمانہ میں طلاق دے دی۔ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔ آپؐ کمرہ ہم ہوتے اور فرمایا کہ اسے حکم دے دو کہ رجوع کرے

اور جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تب طلاق دے ایک دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو اس فعل پر توبیخ فرمائی اور طلاق کے طریقے کی تعلیم اس طرح دی۔

”ابن عمر تم نے غلط طریقہ اختیار کیا۔ صحیح طریقہ یہ ہے کہ ٹھہر کا انتظار کرو۔ پھر ایک ایک ٹھہر پر ایک ایک طلاق دو۔ پھر جب وہ (تیسری مرتبہ) ظاہر ہو تو اس وقت یا طلاق دے دو یا اس کو روک لو۔“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے عرض کیا۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنْ عَزَيْتَ لَوْ كُنْتَ طَلَقْتَهَا ثَلَاثًا اَوْ اَكَانَ لِي اَنْ اُرَاجِعَهَا
”اگر میں اس کو تین طلاق دے دیتا تو کیا مجھے رجوع کا حق باقی رہتا؟“

حضور نے فرمایا :-

لَا كَانَتْ تَبَيِّنٌ وَتَكُونُ مَعْصِيَةً ..

”نہیں، وہ جدا ہو جاتی اور یہ گناہ ہوتا“ (دارقطنی مابین ابی ثیبہ)

اس سے ایک اور بات معلوم ہوئی۔ وہ یہ کہ بیک وقت تین طلاق دنیا گناہ ہے۔ دراصل یہ فعل شرع اسلامی کی اہم مصلحتوں کے خلاف ہے۔ اور اس سے اللہ کی وہ حدود ٹوٹتی ہیں جن کے احترام سورہ طلاق میں سخت تاکید حکم دیا گیا ہے حضرت

لے۔ جیسا کہ ابھی تفصیلی دیر پہلے ہم بیان کر آئے ہیں، شریعت کا منشاء تو یہ ہے کہ جواز و اجبی تعلق ایک مرتبہ ایک مرد اور ایک عورت کے درمیان قائم ہو گیا اسے حتی الامکان برقرار رکھا جائے۔ اور اگر توڑا بھی جائے تو اس وقت جب کہ تباہ اور مصالحت کے تمام امکانات

عمر ابن خطاب کے متعلق منقول ہے کہ جو شخص مجلس واحد میں تین طلاق دینے والا ان کے پاس آتا، وہ اس کو مارتے تھے اور اس کے بعد زوجین کو جدا کر دیتے۔

حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دی ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

آپ نے فرمایا۔

إِنَّهُ قَدْ عَصَى رَبَّهُ زَيْبَانَتْ أُمُّ رَأْتُهُ (ابن جریر)

”اُس نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اس کی عورت اس سے جدا ہو گئی۔“

حضرت علی رضی فرماتے ہیں:-

لَوْ أَنَّ النَّاسَ أَصَابُوا أَحَدَ الطَّلَاقِ مَا نَدِمُوا أَحَدٌ عَلَى امْرَأَتِهِ

”اگر لوگ طلاق کی ٹھیک ٹھیک حدود کا لحاظ کرتے، تو کسی شخص کو

اپنی بیوی کے جدا ہونے پر نادام نہ ہونا پڑتا۔“

طلاق میں اتنی رکاوٹیں ڈالنے کے بعد آخری اور سخت روکارٹ

(بقیہ ماثیہ ص ۵۵) ختم ہو چکے ہوں۔ اس بنا پر شریعت چاہتی ہے کہ جو شخص بھی طلاق دے خوب متوجہ سمجھ کر دے اور طلاق دینے پر بھی صلح صفائی کا دروازہ تین جینوں تک کھلا رہے۔ مگر جو شخص بیک وقت تین طلاق دیتا ہے۔ وہ ان تمام مصلحتوں کو ایک ہی در میں کاٹ بیٹھتا ہے۔

یہ ڈالی گئی کہ جو شخص کسی عورت کو طلاقِ مُتَخَلَّفہ دے چکا ہو وہ اس عورت سے دوبارہ نکاح نہیں کر سکتا تاؤتیکہ وہ عورت ایک دوسرے شخص سے نکاح نہ کر لے اور وہ دوسرا مرد اس سے لطف اندوز ہو چکنے کے بعد برضا و رغبت اسے طلاق نہ دے۔

فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ
بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهٗ۔
(لقبرہ - ۲۳۰)

پھر اگر وہ اس کو تیسری بار طلاق دے دے
تو وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں ہو
سکتی جب تک وہ ایک دوسرے مرد سے
نکاح نہ کر لے۔

یہ ایک ایسی کڑی شرط ہے جس کی وجہ سے ایک شخص اپنی بیوی کو تیسری طلاق
دینے سے پہلے سو مرتبہ سوچے گا اور اس وقت تک طلاق نہ دے گا جب تک
وہ اس امر کا قطعی فیصلہ نہ کر لے کہ اسے اس عورت کے ساتھ نباہ کرنا ہی نہیں ہے۔
بعض لوگوں نے اس شرط سے بچنے کے لئے یہ حیلہ نکالا ہے کہ جس عورت
کو تین بار طلاق دینے کے بعد کوئی شخص نادم ہو اور اس سے پھر نکاح کرنا چاہے
تو وہ اس عورت کا نکاح کسی دوسرے شخص سے کرادے اور پھر کچھ دے دلا کر اس
کو غارت سے پہلے طلاق دلوادے۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف تصریح
فرمادی ہے کہ تحلیل کے لئے محض نکاحِ تزویج کافی نہیں ہے بلکہ عورت اس وقت

لے۔ یعنی تین طلاق جن کے بعد عورت دوبارہ اس شوہر کے نکاح میں نہیں آسکتی تاؤتیکہ
اس کا نکاح کسی اور شخص سے ہو کہ فرقت واقع نہ ہو جائے۔

تاک پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہو سکتی جب تک کہ دوسرا شوہر اس سے طلاق
صحت حاصل نہ کر لے۔

لَا تَحِلُّ لَزَوْجِهَا الْأَوَّلِ حَتَّى يَذْهَبَ رِيقُ الْآخِرِ عُسَيْلَتَهَا وَتَذْهَبَ
عُسَيْلَتُهَا۔

پھر جو شخص محض اپنی مطلقہ عورت کو اپنے لئے حلال کرنے کی خاطر کسی سے
اس کا نکاح کرائے، اور جو ایسا سازشی نکاح کرے، ان دونوں پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمُحِلَّ وَالْمُحَلَّلَ۔ اور ایسے شخص کو آپ تیس مستنکار کرائے
کے سانس سے تشبیہ دیتے ہیں۔ فی الواقع اس طرح کے نکاح اور زنا میں کوئی
فرق نہیں ہے۔ حیرت اُن علماء پر ہوتی ہے جو اس صریح حرام اور نہایت شلیع
اور شرمناک جیلے کا فتویٰ لوگوں کو دیتے ہیں۔
خُلع۔

شرع اسلامی نے جس طرح مرد کو یہ حق دیا ہے کہ جس عورت کو وہ ناپسند
کرتا ہے اور جس کے ساتھ وہ کسی طرح نباہ نہیں کر سکتا اسے طلاق دے دے،
اسی طرح عورت کو بھی یہ حق دیا ہے کہ جس مرد کو وہ ناپسند کرتی ہو اور کسی طرح
اس کے ساتھ گذر بسر نہ کر سکتی ہو اس سے خلع کر لے۔

اس باب میں احکام شریعت کے دو پہلو ہیں۔ ایک پہلو اخلاقی ہے اور
دوسرا قانونی۔

اخلاقی پہلو یہ ہے کہ خواہ مرد ہو یا عورت، ہر ایک کو طلاق یا خلع کا اختیار

صرف ایک آخری چارہ کار کے طور پر استعمال کرنا چاہیے نہ یہ کہ محض خواہشات کی تسکین کے لئے طلاق اور خلع کو کھیل بنا لیا جائے۔ چنانچہ احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات منقول ہیں کہ:

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَالذَّوَاقَاتِ
اللہ مزے چکھنے والوں اور مزے چکھنے والیوں کو پسند نہیں کرتا۔

لَعَنَ اللَّهُ كُلَّ ذَوَاتٍ مِطْلَاقٍ -
ہر طالب لذت بکثرت طلاق دینے والے پر اللہ نے لعنت کی ہے۔

أَيُّهَا امْرَأَةُ اخْتَلَعْتَ مِنْ زَوْجِهَا بِغَيْرِ نَشْوِزٍ فَعَلَيْهَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ الْمُخْتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُتَافِقَاتُ -
جس کسی عورت نے اپنے شوہر سے اس کی کسی زیادتی کے بغیر خلع لیا اس پر اللہ اور ملائکہ اور سب لوگوں کی لعنت ہوگی۔ خلع کو کھیل بنا لینے والی عورتیں منافق ہیں۔

لیکن قانون جس کا کام اشخاص کے حقوق متعین کرنا ہے، اس پہلو سے بحث نہیں کرتا، وہ جس طرح مرد کو شوہر ہونے کی حیثیت سے طلاق کا حق دیتا ہے اسی طرح عورت کو بھی بیوی ہونے کی حیثیت سے خلع کا حق دیتا ہے تاکہ دونوں کے لئے بوقت ضرورت عقد نکاح سے آزادی حاصل کرنا ممکن ہو، اور کوئی فریق بھی ایسی حالت میں مبتلا نہ کر دیا جائے کہ دل میں نفرت ہے، مقاصد نکاح پورے نہیں ہوتے، رشتہ ازدواج ایک مصیبت بن گیا ہے، مگر جبراً ایک دوسرے کے ساتھ محض اس لئے بندھے ہوئے ہیں کہ اس گرنٹ سے آزاد

ہونے کی کوئی صورت نہیں۔ رہا یہ سوال کہ دونوں میں سے کوئی فریق اپنے حقوق کو بیجا طور پر استعمال کرے گا، تو اس بارے میں قانون جہاں تک ممکن اور معقول ہے پابندیاں عاید کرتا ہے۔ مگر حق کے بیجا یا بے جا استعمال کرنے کا انحصار بڑی حد تک خود استعمال کرنے والے کے اختیار تیزی اور اس کی دیانت اور خدا ترسی پر ہے۔ اُس کے اور خدا کے سوا کوئی بھی یہ فیصلہ نہیں کر سکتا کہ وہ محض طالبِ لُبت ہے یا فی الواقع اس حق کے استعمال کی جائز حاجت رکھتا ہے۔ قانون اس کا فطری حق اسے دینے کے بعد اس کو بے جا استعمال سے روکنے کے لئے صرف ضروری پابندیاں اس پر عائد کر سکتا ہے۔ چنانچہ طلاق کی بحث میں آپ دیکھ چکے ہیں کہ مرد کو عورت سے علیحدگی کا حق دینے کے ساتھ اس پر متعدد قیود لگادی گئی ہیں مثلاً یہ کہ جوہر اس نے عورت کو دیا تھا، اس کا نقصان گوارا کرے زمانہ حیض میں طلاق نہ دے، تین ٹھہروں میں ایک ایک طلاق دے، عورت کو زمانہ عدت میں اپنے ساتھ رکھے، اور جب تین طلاق دے چکے تو پھر وہ عورت تحلیل کے بغیر دوبارہ اس کے نکاح میں نہ آسکے۔ اسی طرح عورت کو بھی خلع کا حق دینے کے ساتھ چند قیود عائد کردی گئی ہیں۔ جن کو قرآن مجید اس مختصر سی آیت میں تمام و کمال بیان کر دیتا ہے۔

وَلَا يَجِبُ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ بِمَا اتَّيَمَّوْهُنَّ شَيْئًا
إِلَّا أَنْ يَخَانَا إِلَّا يَفِيًا حَدُّهُ وَاللَّهُ فَإِنْ خِفْتُمْ إِلَّا
يُفِيًا حَدُّهُ وَاللَّهُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ

پہ۔ د بقرہ - ۲۲۹

تہا رے لئے حلال نہیں ہے کہ جو کچھ تم بیویوں کو دے چکے ہو اس میں سے کچھ بھی واپس لو۔ **إِلَّا يَهْدِيَهُ اللَّهُ** کہ یہ خوف ہو کہ اللہ کی حدود پر قائم نہ رہ سکیں گے۔ تو ایسی صورت میں جب کہ تم کو خوف ہو کہ میاں بیوی اللہ کی حدود پر قائم نہ رہ سکیں گے، کچھ مضائقہ نہیں اگر عورت کچھ معاوضہ دے کہ عقد نکاح سے آزاد ہو جائے۔

اس آیت سے حسبِ ذیل احکام مستنبط ہوتے ہیں۔

(۱) خلع ایسی حالت میں ہونا چاہیے جب کہ حدود اللہ کے ٹوٹ جانے کا خوف ہو۔ **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ** کے الفاظ دلالت کرتے ہیں کہ اگرچہ خلع ایک بُری چیز ہے، جس طرح کہ طلاق بری چیز ہے، لیکن جب یہ خوف ہو کہ حدود اللہ ٹوٹ جائیں گی تو خلع لینے میں کوئی برائی نہیں۔

(۲) جب عورت عقد نکاح سے آزاد ہونا چاہے، تو وہ بھی اسی طرح مال کی قربانی گوارا کرے جس طرح مرد کو اپنی خواہش سے طلاق دینے کی صورت میں گوارا کرنی پڑتی ہے۔ مرد اگر خود طلاق دے تو وہ اس مال میں سے کچھ بھی واپس نہیں لے سکتا جو اس نے عورت کو دیا تھا، اور اگر عورت جدائی کی خواہش کرے تو وہ اس مال کا ایک حصہ یا پورا مال واپس کر کے جدا ہو سکتی ہے، جو اس نے شوہر سے لیا تھا۔

(۳) افتداء یعنی معاوضہ دے کر رہائی حاصل کرنے کے لئے محض فدیہ دینے والی کی خواہش کافی نہیں ہے بلکہ اس معاملہ کا اتمام اُس وقت ہوتا ہے جب کہ فدیہ لینے والا بھی راضی ہو۔ مقصد یہ ہے کہ عورت محض ایک

مقدار مال پیش کر کے آپ سے آپ علیحدہ نہیں ہو سکتی۔ بلکہ علیحدگی کے لئے ضروری ہے کہ جو مال وہ پیش کر رہی ہے اس کو شوہر قبول کر کے طلاق دے دے۔

(۴) خلع کے لئے صرف اس قدر کافی ہے کہ عورت اپنا پورا مہر یا اس کا ایک حصہ پیش کر کے علیحدگی کا مطالبہ کرے اور مرد اس کو قبول کر کے طلاق دے دے۔ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ کے الفاظ اپر لالت کرتے ہیں کہ خلع کا فعل طرفین کی رضا مندی سے مکمل ہو جاتا ہے۔ اس سے ان لوگوں کے خیال کی تردید ہوتی ہے جو خلع کے لئے عدالتی فیصلے کو شرط قرار دیتے ہیں۔ جو معاملہ گھر کے اندر طے ہو سکتا ہے اسلام اسے عدالت میں لے جانا ہرگز پسند نہیں کرتا۔

(۵) اگر عورت فدیہ پیش کرے اور مرد قبول نہ کرے تو اس صورت میں عورت کو عدالت سے رجوع کرنے کا حق ہے۔ جیسا کہ آیت مذکورہ بالا میں فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ کے الفاظ سے ظاہر ہے۔ اس آیت میں خِفْتُمْ کا خطاب ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے اولی الامر ہی کی طرف ہے چونکہ اولی الامر کا اولین فرض حدود اللہ کی حفاظت ہے، اس لئے ان پر لازم ہو گا کہ جب حدود اللہ کے ٹوٹنے کا خوف متحقق ہو جائے تو عورت کو اس کا وہ حق دلوادیں جو انہی حدود کے تحفظ کے لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو عطا کیا ہے۔

یہ محمل احکام ہیں جن میں اس امر کی تصریح نہیں ہے کہ حدود اللہ کے ٹوٹ جانے کا خوف کن صورتوں میں متحقق ہو گا؟ فدیہ کی مقدار متعین کرنے میں انصاف

کیا ہے ؟ اور اگر عورت افتد اوپر آمادہ ہو، لیکن مرد قبول نہ کرے تو ایسی صورت میں تناضی کو کیا طریقہ اختیار کرنا چاہیے ؟ ان مسائل کی تفصیلات ہم کو خلع کے ان مقدمات کی رودادوں میں ملتی ہیں۔ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے سامنے پیش ہوئے تھے۔

صدرِ اوّل کے نظائر در باب خلع

خلع کا سب سے مشہور مقدمہ وہ ہے جس میں ثابت بن قیس سے ان کی بیویوں نے خلع حاصل کیا ہے۔ اس مقدمہ کی تفصیلات کے مختلف ٹکڑے احادیث میں وارد ہوئے ہیں جن کو ملا کر دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ثابت سے ان کی دو بیویوں نے خلع حاصل کیا تھا۔ ایک بیوی جمیلہ بنت ابی بن سکول (عبداللہ ابن ابی کی بہن) کا قصہ یہ ہے کہ انہیں ثابت کی صورت ناپسند تھی۔ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خلع کے لئے مرافعہ کیا اور ان الفاظ میں اپنی شکایت پیش کی۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَجْمَعُ رَأْسِي وَرَأْسَ شَيْءٍ أَبَدًا
إِنِّي رَفَعْتُ جَانِبَ الْخَبَاءِ فَرَأَيْتُهُ أَقْبَلَ فِي عِدَّةٍ فَإِذَا
هُوَ أَشَدُّ هُمْ سِوَايَ وَأَقْصَرُ هُمْ قَامَةً وَأَقْبَحُهُمْ
وَجِلًا۔ (ابن خمر)۔

لے۔ بعض نے زینب بنت عبداللہ بن ابی کہا، مگر مشہور یہی ہے کہ ان کا نام جمیلہ تھا۔ اور عبداللہ ابن ابی کی بیٹی نہیں بلکہ بہن تھیں۔

یا رسول اللہ میرے اور اس کے سر کو کوئی چیز کبھی جمع نہیں کر سکتی۔
میں نے اپنا گھونگھٹ جواٹھایا تو وہ سامنے سے چند آدمیوں کیساتھ
آ رہا تھا۔ میں نے دیکھا کہ وہ ان سب سے زیادہ کالا اور سب سے زیادہ
پستہ قد اور سب سے زیادہ بد شکل تھا۔

وَاللّٰهُ مَا كَرِهَتْ مِنْهُ
دِيْنًا وَلَا خَلْقًا إِلَّا اَنِيْ كَرِهَتْ
وَمَا مَتَّه (ابن جریر)
وَاللّٰهُ لَوْلَا خِفَاةُ اللّٰهِ
اِذَا دَخَلَ عَلَيَّ بَصِقَتْ فِيَّ
وَجْهَهُ (ابن جریر)

خدا کی قسم میں دین یا اخلاق کی کسی خرابی
کے سبب سے اس کو ناپسند نہیں کرتی بلکہ
مجھے اس کی بد صورتی ناپسند ہے۔
خدا کی قسم اگر خدا کا خوف نہ ہوتا تو جب وہ
میرے پاس آیا تھا۔ اس وقت میں اس
کے منہ پر تھوک دیتی۔

يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ جِيْ مِنْ
الْجَهْلِ مَا تَرَى وَنَمَايَتْ رَجُل
رَمِيْم (عبدالرزاق بجوالہ فتح الباری)
وَمَا اَعْتَبَ عَلَيْهِ فِيْ خَلْقٍ
وَلَا دِيْنٍ وَلَكِنِّيْ اَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي
الْاِسْلَامِ (بخاری و نسائی)

یا رسول اللہ میں جیسی خراب صورت ہوں آپ
دیکھتے ہیں اور نہایت ایک بد صورت شخص
ہے۔
میں اس کے دین اور اخلاق پر کوئی حرج نہیں
رکھتی۔ مگر مجھے اسلام میں کفر کا خوف
ہے۔

لے اسلام میں کفر کے خوف سے مراد یہ ہے کہ کہر اہت و نفرت کے باوجود اگر میں اس کیساتھ
رہی تو مجھے اندیشہ ہے کہ میں ان احکام کی پابند نہ رہ سکوں گی، جو شوہر کی اطاعت اور

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شکایت سنی اور فرمایا کہ اترو دین علیہ حد یقتہ
 التی اعطاک؟ جو باغ تجھ کو اس نے دیا تھا وہ تو واپس کر دے گی؟ انہوں
 نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ، بلکہ وہ زیادہ چاہے تو زیادہ بھی دوں گی۔ حضورؐ نے
 فرمایا۔ ابنا الزیادۃ فلا دکن حد یقتہ۔ زیادہ تو نہیں مگر تو اس کا باغ
 واپس کر دے۔ پھر ثابت کو حکم دیا کہ۔ اقبل الحد یقتہ وطلقہا تطلیقہ
 ”باغ قبول کر لے اور اس کو ایک طلاق دیدے۔“ (بخاری و نسائی)

ثابت کی ایک اور بیوی حبیبہ بنت سہل الانصاریہ تھیں جن کا واقعہ امام
 مالکؒ اور ابو داؤدؒ نے اس طرح نقل کیا ہے کہ ایک روز صبح سویرے حضورؐ اپنے
 مکان سے باہر نکلے تو حبیبہ کو کھڑا پایا۔ دریافت فرمایا کیا معاملہ ہے؟ انہوں نے
 عرض کیا۔ لا انا ولا ثابت بن قیس۔ ”میری اور ثابت کی سمجھ نہیں سکتی۔“
 جب ثابت حاضر ہوئے تو حضورؐ نے فرمایا کہ یہ حبیبہ بنت سہل ہے، اس نے بیان
 کیا جو کچھ اللہ نے چاہا کہ بیان کرے۔ حبیبہ نے عرض کیا یا رسول اللہ جو کچھ

(بقیہ حاشیہ ص ۶۴) اس کی وفاداری اور عصمت و عفت کے تحفظ کے لیے اللہ اور رسولؐ نے
 دیئے ہیں۔ یہ ایک مومنہ کا تصور ہے کہ حقوق اللہ کے توڑنے کو وہ کفر سمجھتی ہے۔ اور
 آج کل کے مولویوں کا تصور یہ ہے کہ اگر نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ کچھ بھی ادا نہ کیا جائے اور
 کھلم کھلا فسق و فجور کا ارتکاب کیا جائے تب بھی وہ اس حالت کو ایک ایمانی حالت
 کہنے پر اصرار کرتے ہیں اور ایسے لوگوں کو جنت کی بشارتیں دیتے ہیں اور جو اسے
 غیر ایمانی حالت کہے اسے خارجی ٹھہراتے ہیں۔

ثابت نے مجھے دیا ہے وہ سب میرے پاس ہے۔ حضور نے ثابت کو حکم دیا کہ وہ لے لے اور اس کو چھوڑ دے۔ بعض روایتوں میں خَلَّ سَبِيلَهَا کے الفاظ ہیں اور بعض میں قَارِقَهَا۔ دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے۔ ابو داؤد اور ابن جریر نے حضرت عائشہؓ سے اس واقعہ کو اس طرح روایت کیا ہے کہ ثابت نے حبیبہ کو اتنا مارا تھا کہ ان کی ہڈی ٹوٹ گئی تھی۔ حبیبہ نے آکر حضورؐ سے شکایت کی آپؐ نے ثابت کو حکم دیا کہ خذ بعض مالها وقارِقها، اس کے مال کا ایک حصہ لے لے اور جدا ہو جا۔

مگر ابن ماجہ نے حبیبہ کے جو الفاظ نقل کئے ہیں۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ حبیبہ کو بھی ثابت کے خلاف جو شکایت تھی وہ مار پیٹ کی نہیں بلکہ بد صورتی کی تھی۔ چنانچہ انہوں نے وہی الفاظ کہے جو دوسری احادیث میں حبیبہ سے منقول ہیں، یعنی اگر مجھے خدا کا خوف نہ ہوتا تو ثابت کے منہ پر تھوک دیتی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک عورت اور مرد کا مقدمہ پیش ہوا۔ آپؓ نے عورت کو نصیحت کی اور شوہر کے ساتھ رہنے کا مشورہ دیا۔ عورت نے قبول نہ کیا۔ اس پر آپؓ نے اسے ایک کوٹھڑی میں بند کر دیا جس میں کوڑا کہ کٹ بھرا ہوا تھا۔ تین دن قید رکھنے کے بعد آپؓ نے اسے نکالا اور پوچھا کہ تیرا کیا حال رہا۔ اس نے کہا خدا کی قسم مجھ کو انہی راتوں میں راحت نصیب ہوئی ہے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے اس کے شوہر کو حکم دیا کہ اِخْلَعْهَا دِجْلًا ۛ تَوَمِّنْ قَدِطَهَا۔ اس کو خلع دے دے خواہ وہ اس کے کان کی بالیوں

کے عوض ہی میں ہو۔

ربیع بنت مویز بن عفرار نے اپنے شوہر سے اپنی تمام املاک کے معاوضہ میں خلع حاصل کرنا چاہا۔ شوہر نے نہ مانا۔ حضرت عثمانؓ کے پاس مقدمہ پیش ہوا۔ حضرت عثمانؓ نے اس کو حکم دیا کہ اس کی چوٹی کا موبافٹ تک لے لے اور اس کو خلع دے دے۔ فاجازہ و اصدہ باخذ عقال و اسہا فسادونہ احکام خلع :-

ان روایات سے حسب ذیل امور پر روشنی پڑتی ہے۔

(۱) فَإِنْ خِفْتُمْ الْإِيقِيَا حَدُّوْا لِّلّٰهِ کی تفسیر وہ شکایات ہیں جو ثابت

بن قیس کی بیویوں سے منقول ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں کی اس شکایت

کو خلع کے لیے کافی سمجھا کہ ان کا شوہر بد صورت ہے۔ اور وہ ان کو پسند نہیں ہے۔

آپ نے ان کو خوبصورتی کے فلسفے پر کوئی لکچر نہیں دیا۔ کیونکہ آپ کی نظر شریعت کے

مقاصد پر تھی۔ جب یہ امر متحقق ہو گیا کہ ان عورتوں کے دل یہی شوہر کی طرف سے

نفرت و کراہت بیٹھ چکی ہے تو آپ نے ان کی درخواست کو قبول فرمایا۔ کیونکہ

نفرت و کراہت کے ساتھ ایک عورت اور مرد کو جبراً ایک دوسرے سے باندھ

رکھنے کے نتائج دین اور اخلاق اور تمدن کے لئے طلاق و خلع سے زیادہ خراب

ہیں۔ ان سے تو مقاصد شریعت ہی کے فوت ہو جانے کا خوف ہے۔ پس نبی

لے کشف الغمہ ج ۲۔

لے عبد الزاق بحوالہ فتح الباری

صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے یہ قاعدہ نکلتا ہے کہ خلع کا حکم نافذ کرنے کے لئے محض اس بات کا تحقیق ہو جانا کافی ہے کہ عورت اپنے شوہر کو قطعی ناپسند کرتی ہے اور اس کے ساتھ رہنا نہیں چاہتی۔

(۲) حضرت عمرؓ کے فعل سے معلوم ہوتا ہے کہ نفرت و کراہت کی تحقیق کے لئے قاضی شرع کو فی مناسب تدبیر اختیار کر سکتا ہے، تاکہ کسی شبہ کی گنجائش نہ رہے اور بالیقین معلوم ہو جائے کہ اس جوڑے میں اب نباہ ہونا متوقع نہیں ہے۔

(۳) حضرت عمرؓ کے فعل سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ نفرت و کراہت کے اسباب کا کھوج لگانا ضروری نہیں ہے۔ اور یہ ایک معقول بات ہے۔ عورت کو اپنے شوہر سے بہت سے ایسے اسباب کی بنا پر نفرت ہو سکتی ہے جن کو کسی کے سامنے بیان نہیں کیا جاسکتا۔ ایسے اسباب بھی نفرت کے ہو سکتے ہیں جن کو اگر بیان کیا جائے تو سننے والا نفرت کے لئے کافی نہ سمجھے گا، لیکن جس کو ان اسباب سے رات دن سابقہ پیش آتا ہے اس کے دل میں نفرت پیدا کرنے کے لئے وہ کافی ہوتے ہیں۔ لہذا قاضی کا کام صرف اس واقعہ کی تحقیق کرنا ہے کہ عورت کے دل میں شوہر سے نفرت پیدا ہو چکی ہے۔ یہ فیصلہ کرنا اس کا کام نہیں ہے کہ جو وجوہ عورت بیان کر رہی ہے وہ نفرت کے لئے کافی ہیں یا نہیں۔

(۴) قاضی عورت کو دھتورہ دینا ضروری نہیں ہے، مگر اس کی خواہش کے خلاف اسے مجبور نہیں کر سکتا۔ کیونکہ خلع اس کا حق ہے جو خدا نے اس کو دیا ہے۔ اور اگر وہ اس امر کا

اندیشہ ظاہر کرتی ہے کہ اپنے شوہر کے ساتھ رہنے میں وہ حدود اللہ پر قائم نہ رہ سکے گی تو کسی کو اس سے یہ کہنے کا حق نہیں کہ تو چاہے حدود اللہ کو توڑ دے مگر اس خاص مرد کے ساتھ بہر حال تجھ کو رہنا پڑے گا۔

(۵) خلع کے مسئلہ میں دراصل یہ سوال قاضی کے لئے تنقیح طلب ہے ہی نہیں کہ عورت کیا جائز ضرورت کی بنا پر طالب خلع ہے یا محض نفسانی خواہشات کے لئے علیحدگی چاہتی ہے۔ اسی لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے قاضی ہونے کی حیثیت سے جب مقدمات خلع کی سماعت کی تو اس سوال کو بالکل نظر انداز کر دیا۔ کیونکہ اول تو اس سوال کی کما حقہ تحقیق کرنا کسی قاضی کے بس کا کام نہیں۔ دوسرے خلع کا حق عورت کے لئے اس حق کے مقابلہ میں ہے جو مرد کو طلاق کی صورت میں دیا گیا ہے۔ ذواقیت کا احتمال دونوں صورتوں میں یکساں ہے۔ مگر مرد کے حق طلاق کو قانون میں اس قید کے ساتھ مقید نہیں کیا گیا ہے کہ وہ ذواقیت کے لئے استعمال نہ کیا جائے۔ پس جہاں تک قانونی حق کا تعلق ہے عورت کے حق خلع کو بھی کسی اخلاقی قید سے مقید نہ ہو چاہیے۔ تیسری بات یہ ہے کہ کوئی طالب خلع عورت دو حال سے خالی نہ ہوگی۔ یا وہ فی الحقیقت خلع کی جائز ضرورت رکھتی ہوگی۔ یا محض ذواقہ ہوگی۔ اگر پہلی صورت ہے تو اس کے مطالبہ کو رد کرنا ظلم ہوگا۔ اور اگر دوسری صورت ہے تو اس کو خلع نہ دلوانے سے شریعت کے اہم مقاصد فوت ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ جو عورت طبعاً ذواقہ ہوگی وہ اپنے ذوق کی تسکین کے لئے کوئی نہ کوئی تدبیر کر کے رہے گی۔ اگر آپ اس کو جائز طریقے سے ایسا نہ کرنے دیں گے تو وہ ناجائز طریقوں سے

اپنی فطرت کے داعیات کو پورا کرے گی اور یہ زیادہ بُرا ہو گا۔ ایک عورت کا پچاس شوہروں کو یکے بعد دیگرے بدلنا اس سے بدرجہا بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے نکاح میں رہتے ہوئے ایک مرتبہ بھی زنا کا ارتکاب کرے۔

(۶) اگر عورت خلع مانگے اور اس پر راضی نہ ہو تو قاضی اس کو حکم دے گا کہ اسے چھوڑ دے۔ تمام روایات میں یہی آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے ایسی صورتوں میں مال قبول کر کے عورت کو چھوڑ دینے کا حکم دیا ہے۔ اور قاضی کا حکم بہر حال یہی معنی رکھتا ہے کہ محکوم علیہ اس کے بجالانے کا پابند ہے۔ حتیٰ کہ اگر وہ بجا نہ لائے تو قاضی اس کو قید کر سکتا ہے۔ شریعت میں قاضی کی حیثیت صرف ایک مشیر کی نہیں ہے کہ اس کا حکم مشورہ کے درجہ میں ہو اور محکوم علیہ کو اس کے ماننے یا نہ ماننے کا اختیار ہو۔ قاضی کی اگر یہ حیثیت ہو تو لوگوں کے لئے اس کی عدالت کا دروازہ کھلا ہونا محض بے معنی ہے۔

(۷) خلع کا حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح کے مطابق ایک طلاق بائن کا ہے یعنی اس کے بعد زمانہ عدت میں شوہر کو رجوع کا حق نہ ہو گا۔ کیونکہ حق رجوع باقی رہنے سے خلع کا مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے۔ نیز چونکہ عورت نے جو مال اس کو دیا ہے وہ عقد نکاح سے اپنی رہائی کے معاوضہ میں دیا ہے۔ اس لئے اگر شوہر معاوضہ لے لے اور اس کو رہائی نہ دے تو یہ فریب اور دغا ہو گی جس کو شریعت جائز نہیں رکھ سکتی۔ ہاں اگر عورت دوبارہ اس کے ساتھ نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے۔ کیونکہ یہ طلاق مُغلظ نہیں ہے جس کے بعد دوبارہ نکاح

کرنے کے لئے تحلیل شرط ہو۔

(۸) خلع کے معاوضہ کی تعیین میں اللہ تعالیٰ نے کوئی قید نہیں لگائی ہے۔ جیسے معاوضہ پر بھی زوجین راضی ہو جائیں اس پر خلع ہو سکتا ہے۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ناپسند فرمایا کہ شوہر خلع کے معاوضہ میں اپنے دیئے ہوئے مہر سے زیادہ مال لے۔ آپ کا ارشاد ہے لَا يَأْخُذُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُخْتَلَعَةِ أَكْثَرَ مِنْ أَشْطَاهَا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بھی بالفاظِ صریح اس کو مکروہ فرمایا ہے۔ ائمہ مجتہدین کا بھی اس پر اتفاق ہے۔ بلکہ اگر عورت اپنے شوہر کے ظلم کی وجہ سے خلع کا مطالبہ کرے تو شوہر کے لئے نئے سے مال ہی لینا مکروہ ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے وَانْ كَانَ النِّشُوزُ مِنْ قَبْلِهِ يَكْرَهُ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا عَوَضًا۔ ان تصریحات کو دیکھتے ہوئے اس باب میں اصولِ شہرہ کے تحت یہ ضابطہ بنایا جاسکتا ہے کہ اگر خلع مانگنے والی عورت اپنے شوہر کا نشوز ثابت کر دے، یا خلع کے لئے ایسے وجوہ ظاہر کرے جو قاضی کے نزدیک معقول ہوں تو اس کو مہر کے ایک قلیل جز یا نصف کی واپسی پر خلع دلایا جائے۔ اور اگر وہ نہ شوہر کا نشوز ثابت کرے نہ کوئی معقول وجہ ظاہر کرے تو اس کے لئے پورا مہر یا اس کا ایک بڑا حصہ واپس کرنا ضروری قرار دیا جائے۔ لیکن اگر اس کے روئے میں قاضی کو ذوقیبت کے آثار نظر آئیں تو قاضی سزا کے طور پر اس کو مہر سے زیادہ دینے پر مجبور کر سکتا ہے۔

مسئلہ خلع میں ایک بنیادی غلطی

خلع کی اس بحث سے یہ حقیقت عیاں ہو جاتی ہے کہ قانونِ اسلامی میں عورت

اور مرد کے حقوق کے درمیان کس قدر صحیح توازن قائم کیا گیا تھا۔ اب یہ ہماری اپنی غلطی ہے کہ ہم نے اپنی عورتوں سے خلع کے حق کو عملاً سلب کر لیا۔ اور اصولِ شرح کے خلاف، خلع دینے یا نہ دینے کو بالکل مردوں کی خواہش پر منحصر ٹھہرا دیا۔ اس سے عورتوں کی جو حق تلغیاں ہوتیں اور ہورہی ہیں ان کی ذمہ داری خدا اور رسول کے قانون پر قطعاً نہیں ہے۔ اگر اب بھی عورتوں کے اس حق کا استقرار ہو جائے تو وہ بہت سی گتھیاں سلجھ جائیں جو ہمارے ازدواجی معاملات میں پیدا ہو گئی ہیں۔ بلکہ گتھیوں کا پیدا ہونا ہی بند ہو جائے۔

عورت سے خلع کے حق کو جس چیز نے عملاً بالکل سلب کر لیا ہے، وہ یہ غلط خیال ہے کہ شارع نے خلع کا معاملہ کلیتہً زن و شوہر کے درمیان رکھا ہے اور اس میں مداخلت کرنا قاضی کے حدود اختیار سے باہر ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ خلع دینا نہ دینا بالکل مرد کی مرضی پر موقوف ہو گیا ہے۔ اگر عورت خلع حاصل کرنا چاہے اور مرد اپنی شرارت یا خود غرضی سے نہ دینا چاہے تو عورت کے لئے کوئی چارہ کار نہیں رہتا۔ لیکن یہ بات شارع کے منشاء کے بالکل خلاف ہے۔ شارع کا یہ منشاء ہرگز نہ تھا کہ معاملہ نکاح کے ایک فریق کو بالکل بے بس کر کے دوسرے فریق کے ہاتھ میں دے دے۔ اگر ایسا ہوتا تو وہ بلند اخلاقی و تمدنی مقاصد فوت ہو جاتے جو اس نے مناکحت کے ساتھ وابستہ کئے ہیں۔

جیسا کہ اس سے پہلے بیان کیا جا چکا ہے، اسلامی شریعت میں متوازن ازدواج کی بنیاد ہی اس اصل پر رکھی گئی ہے کہ عورت اور مرد کا ازدواجی تعلق جب تک پاکیزگی اخلاق اور مودت و رحمت کے ساتھ قائم رہ سکتا ہو اس کا استحکام

مستحسن اور ضروری ہے اور اس کو توڑنا یا تڑوانے کی کوشش کرنا سخت ناجحود ہے۔ اور جب یہ تعلق دونوں کے لئے، یا دونوں میں سے کسی ایک کے لئے اخلاق کی خرابی کا سبب بن جائے، یا اس میں مودت و رحمت کی جگہ نفرت و کراہت داخل ہو جائے، تو پھر اس کا توڑ دینا ضروری ہے اور اس کا باقی رہنا اعراض شریعت کے خلاف ہے۔ اس اصل کے ماتحت شریعت نے معاملہ نکاح کے دونوں فریقوں کو ایک ایک قانونی آلہ ایسا دیا ہے جس سے وہ عقد نکاح کے ناقابل برداشت ہو جانے کی صورت میں حل و عقد کا کام لے سکتے ہیں۔ مرد کے قانونی آلہ کا نام طلاق ہے جس کے استعمال میں اسے آزادانہ اختیار دیا گیا ہے اور اس کے بالمقابل عورت کے قانونی آلہ کا نام خلع ہے جس کے استعمال کی صورت یہ رکھی گئی ہے کہ جب وہ عقدہ نکاح کو توڑنا چاہے تو پہلے مرد سے اس کا مطالبہ کرے، اور اگر مرد اس کا مطالبہ پورا کرنے سے انکار کر دے تو پھر قاضی سے مدد لے۔

زوجین کے حقوق میں توازن اسی طرح قائم رہ سکتا ہے، اور خدا اور رسول نے درحقیقت یہی توازن قائم کیا تھا۔ مگر قاضی کے اختیار سماعت کو درمیان سے خارج کر کے یہ توازن بگاڑ دیا گیا۔ کیونکہ اس طرح وہ قانونی آلہ جو عورت کو دیا گیا تھا قطعاً بے کار ہو گیا، اور عملاً قانون کی صورت بگڑ کر یہ ہو گئی کہ اگر مرد کو ازدواجی تعلق میں حدود اللہ کے ٹوٹنے کا خوف ہو یا یہ تعلق اس کے لئے ناقابل برداشت ہو جائے تو وہ اسے قطع کر سکتا ہے، لیکن اگر یہی خوف عورت کو ہو یا ازدواجی تعلق اس کے لئے ناقابل برداشت ہو جائے

تو اس کے پاس اس تعلق کو قطع کرانے کا کوئی ذریعہ نہیں۔ تاوقتیکہ مرد ہی اس کو آزاد نہ کر دے وہ مجبور رہے کہ بہر حال اس تعلق میں بندھی رہے، خواہ حدود اللہ پر قائم رہنا اس کے لئے محال ہی کیوں نہ ہو جائے اور متناکحت کے شرعی مقاصد بالکل ہی کیوں نہ فوت ہو جائیں۔ کیا کسی میں اتنی جسارت ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی شریعت پر اتنی کھلی ہوتی بے انصافی کا الزام عائد کر سکے؟ یہ جسارت اگر کوئی کرے تو اسے اقوال فقہار سے نہیں بلکہ کتاب و سنت سے اس کا ثبوت پیش کرنا چاہیے کہ اللہ اور رسول نے خلع کے معاملہ میں قاضی کو کوئی اختیار نہیں دیا ہے۔

مسئلہ خلع میں قاضی کے اختیارات :-

قرآن مجید کی جس آیت میں خلع کا قانون بیان کیا گیا ہے۔ اس کو پھر پڑھیے

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا

اگر تم کو خوف ہو کہ وہ اللہ کی حدود پر قائم نہ رہ سکیں گے تو ان دونوں (یعنی زوجین) پر اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ وہ (یعنی عورت) کچھ فدیہ دے کہ علیحدگی حاصل کر لے۔

(بقرہ - ۲۲۹)

اس آیت میں خود زوجین کا ذکر تو غائب کے صیغوں میں کیا گیا ہے لہذا لفظانِ خِفْتُمْ (اگر تم کو خوف ہو) کے مخاطب وہ نہیں ہو سکتے۔ اب لا محالہ یہ ماننا پڑے گا کہ اس کے مخاطب مسلمانوں کے اولی الامر ہیں اور حکم الہی کا منشا یہ ہے کہ اگر خلع پر زوجین میں باہمی رضامندی حاصل نہ ہو تو اولی الامر کی طرف رجوع کیا جائے۔ اس کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے جو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں۔

کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے پاس خلع کے دعوے لے کر عورتوں کا آنا اور آپ کا ان کی سماعت کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ جب زوجین میں خلع پر راضی نامہ نہ ہو سکے تو عورت کو قاضی کی طرف رجوع کرنا چاہیئے۔ اب اگر فی الواقع قاضی اس معاملہ میں صرف سماعت کا اختیار رکھتا ہو، مگر مرد کے راضی نہ ہونے کی صورت میں اس سے اپنا فیصلہ منوالے کا اقتدار نہ رکھتا ہو تو قاضی کو مرجع قرار دینا سرے سے فضول ہی ہو گا۔ کیونکہ اس کے پاس جانے کا نتیجہ بھی وہی ہے جو نہ جانے کا ہے۔ لیکن کیا احادیث سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ قاضی اس معاملہ میں بے اختیار ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے جتنے فیصلے اوپر منقول ہوئے ہیں۔ ان سب میں یا تو صیغہ امر آیا ہے جیسے طَلَّقَهَا (اسے طلاق دے)، قَارِئَهَا (اس سے جدا ہو جا)، اور خَلِّ سَبِيلَهَا (اس کو چھوڑ دے) یا یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ نے مرد کو حکم دیا کہ ایسا کرے۔ اور ابن جریر نے ابن عباسؓ سے جو روایت نقل کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا پھر آپ نے ان کو جد اکبر دیا۔ اور یہی الفاظ اس روایت میں بھی ہیں جو خود جلیلہ بنت ابی بن سؤل سے منقول ہے۔ اس کے بعد یہ شبہ کرنے کی کوئی گنجائش نہیں رہتی کہ قاضی خلع کے معاملہ میں حکم دینے کا مجاز نہیں۔

رہا یہ سوال کہ اگر شوہر اس حکم کو محض مشورہ سمجھ کر ماننے سے انکار کر دے تو کیا قاضی اس سے جبراً اپنا حکم منوا سکتا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عہد میں تو ایسی کوئی مثال ہم کو نہیں ملتی

کہ آپ نے کوئی فیصلہ صادر کیا ہو اور کسی نے اس سے سرتابی کی جرأت کی ہو۔
 لیکن سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے اس فیصلہ پر ہم قیاس کر سکتے ہیں، جس میں آپ
 نے ایک ہیکڑ شوہر سے فرمایا تھا: لَسْتُ بِبَارِعٍ حَتَّى تَرْضَى بِبِشَلٍ
 مَا رَضِيتَ بِهِ یعنی تجھے نہ چھوڑا جائے گا جب تک کہ تو بھی اسی طرح حکمین
 کا فیصلہ قبول کرنے پر راضی نہ ہو جس طرح عورت راضی ہوتی ہے۔ اگر تاقاضی
 ایک شوہر کو حکمین کا فیصلہ تسلیم کرنے سے انکار پر حراست میں رکھ سکتا ہے تو
 وہ خود اپنا فیصلہ منوانے کے لئے تو بدرجہ اولیٰ قوت استعمال کرنے کا حق رکھتا
 ہے اور کوئی وجہ نہیں کہ دنیا کے تمام معاملات میں سے صرف ایک خلع ہی کا
 مسئلہ ایسا ہو جسے قاضی کے اس حق سے مستثنیٰ قرار دیا جائے۔ فقہ کی کتابوں
 میں متعدد جزئیات ایسے ملتے ہیں جن میں قاضی کو اختیار دیا گیا ہے کہ اگر شوہر
 اس کے حکم سے طلاق نہ دے تو قاضی خود تفریق کر دے۔ پھر کیوں نہ خلع کے
 مسئلہ میں بھی قاضی کو یہ اختیار حاصل ہو؟

آگے چل کر جو مباحث بیان ہوں گے ان سے یہ حقیقت اور بھی زیادہ
 واضح ہو جائے گی کہ عینین اور مجنوب اور خستی اور جذامی اور مبروص اور مجنون
 شوہروں کے مسئلہ میں فقہائے کرام نے جو ضوابط بیان کئے ہیں، اور اسی طرح
 اختیار بلوغ اور بعض دوسرے مسائل میں جو اجتہادی قوانین مقرر کئے گئے ہیں،
 ان کی موجودگی میں تو نہایت ضروری ہو گیا ہے کہ عورتوں کو خلع دلانے کے

لے نامرد لے مقطوع الذکر لے کوڑھی

پورے اختیارات قاضی کو حاصل ہوں۔ ورنہ جو عورتیں ایسے حالات میں گرفتار ہو جائیں، ان کے لئے بجز اس کے اور کوئی صورت ہی نہیں رہتی کہ یا تو وہ تمام عمر مصیبت کی زندگی بسر کریں، یا خودکشی کر لیں، یا اپنے داعیاتِ نفس سے مجبور ہو کر فواحش میں مبتلا ہو جائیں۔ یا مجبوراً مرتد ہو کر قیدِ نکاح سے آزادی حاصل کرنے کی کوشش کریں تو ضیاعِ مدعا کے لئے ہم یہاں ایک مثال پر اکتفا کرتے ہیں۔

عنین کے معاملہ میں فقہی مسئلہ یہ ہے کہ اس کو ایک سال تک علاج کی مہلت دی جائے گی۔ اگر علاج کے بعد وہ ایک مرتبہ بھی ہم بستری پر تدار ہو گیا، حتیٰ کہ اگر ایک مرتبہ اس نے اور صوری مباشرت بھی کر لی ہے تو عورت کو نسخِ نکاح کا حق نہیں ہے۔ بلکہ یہ حق ہمیشہ کے لئے باطل ہو گیا۔ اگر عورت کو نکاح کے وقت معارضہ تھا کہ وہ نامرد ہے اور پھر وہ نکاح پر راضی ہوئی تو اس کو سہ سے قاضی کے پاس دعویٰ ہی لے جانے کا حق نہیں ہے۔ اگر اس نے نکاح کے بعد ایک مرتبہ مباشرت کی اور پھر نامرد ہو گیا تب بھی عورت کو دعویٰ کا حق نہیں ہے۔ اگر عورت کو

لے فی رد المحتار عن المعراج اذا اوج الحشفة فقط فليس بعنین وان كان مقطوعاً فلا بد من ايلاج بقية الذكر

لے فی العالمکیریۃ ان علمت المرأة وقت النکاح انه عنین لا یصل الی النساء لا یكون لها حق الخصومة

لے فی الدر المختار فلو جب بعد وصوله الیهامزة او صار عنیناً بعد ۱۰ ای الوصول لا یفرق لحصول حقها بالوطی مرة

نکاح کے بعد شوہر کے نامزد ہونے کا علم حاصل ہوا اور وہ اس کے ساتھ رہنے پر اپنی رضامندی کا اظہار کر دے تب بھی وہ ہمیشہ کے لئے خیار فسخ سے محروم ہو گئی۔ ان صورتوں میں عورت کا خیار فسخ تو یوں باطل ہو گیا۔ اس کے بعد ایسے ناکارہ شوہر سے چھٹکارا حاصل کرنے کی دوسری صورت یہ رہ جاتی ہے کہ وہ خلع کر لے مگر وہ اس کو مل نہیں سکتا۔ کیونکہ شوہر سے مطالبہ کرتی ہے تو وہ اس کا پورا مہر بلکہ مہر سے کچھ زائد لے کر بھی تھوڑے پر راضی نہیں ہوتا۔ اور عدالت سے رجوع کرتی ہے تو وہ اس کو مجبور کر کے طلاق دوانے یا تفریق کرنے سے انکار کر دیتی ہے اب غور کیجئے کہ اس غریب عورت کا حشر کیا ہوگا؟ بس یہی ناکہ یا تو وہ خودکشی کر لے، یا عیسائی راہبات کی طرح نفس کشی کی زندگی بسر کرے اور اپنے نفس پر روح فرسا تکلیفیں برداشت کرے، یا قید نکاح میں رہ کر اخلاقی فواحش میں مبتلا ہو، یا پھر سرے سے دین اسلام ہی کو خیر باد کہہ دے۔ مگر کیا اسلامی قانون کا منشاء بھی یہی ہے کہ عورت ان حالات میں سے کسی حالت میں مبتلا ہو؟ کیا ایسے ازدواجی تعلق سے شریعت کے وہ مقاصد پورے ہو سکتے ہیں جن کے لئے قانون ازدواج بنایا گیا تھا؟ کیا ایسے زوجین میں مودت و رحمت ہوگی؟ کیا وہ باہم مل کر تمدن کی کوئی مفید خدمت کر سکیں گے؟ کیا ان کے گھر میں خوشی اور راحت کے فرشتے کبھی داخل ہو سکیں گے؟ کیا یہ قید نکاح کسی حیثیت سے بھی احسان کی تعریف میں آسکے گی اور اس سے دین اور اخلاق اور عفت کا

لے قال الشامی قولہ لم یبطل ای مالہ نقل رضیت بالمقام معہ

تحفظ ہوگا؟ اگر نہیں تو بتایا جاتے کہ ایک بے گناہ عورت کی زندگی برباد ہونے یا مجبوراً اس کے فواحش میں مبتلا ہونے، یا دائرہ دین سے نکل جانے کا وبال کس کے سر ہوگا؟ خدا اور رسول تو یقیناً بری الذمہ ہیں۔ کیونکہ انہوں نے اپنے قانون میں ایسا کوئی نقص نہیں چھوڑا ہے۔

قصائے شرعی :-

طلاق اور خلع کی بحث میں قانون اسلامی کی جو تفصیلات بیان کی گئی ہیں، ان سے یہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ یہ قانون اس قاعدہ کلیہ پر وضع کیا گیا ہے کہ عورت اور مرد کا ازدواجی تعلق اگر قائم رہے تو حدود ورائے کی حفاظت اور مودت و رحمت کے ساتھ قائم رہے جس کو قرآن میں امساک بالمعروف کے جامع لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور اگر اس طرح ان کا باہم مل کر رہنا ممکن نہ ہو تو تشریح باحسان ہونا چاہیے۔ یعنی جو میاں بیوی سیدھی طرح مل کر نہ رہ سکتے ہوں وہ سیدھی طرح الگ ہو جائیں اور ایسی صورتیں پیدا نہ ہونے پائیں کہ ان کے اختلاف سے نہ صرف ان کی اپنی زندگی تلخ ہو، بلکہ خاندانوں میں نکتے برپا ہوں، سوسائٹی میں گندگی پھیلے، اخلاقی مفاسد کی اشاعت ہو، اور آئندہ نسلوں تک ان کے بُرے اثرات متعدی ہو جائیں۔ انہی خرابیوں کا سدباب کرنے کے لئے شریعت نے مرد کو طلاق کا اور عورت کو خلع کا حق دیا ہے۔ تاکہ اگر وہ چاہیں تو خود تشریح باحسان کے اصول پر عمل کر سکیں۔ لیکن بہت سی ایسی جھگڑا اور

لے۔ یہاں اس بات کو بھی سمجھ لینا چاہیے کہ اسلامی شریعت میاں اور بیوی کے باہمی

طبیعتیں بھی ہوتی ہیں جو نہ امساک بالمعروف پر عمل کر سکتی ہیں اور نہ تشریح باحسان پر آمادہ ہوتی ہیں، نیز ازدواجی معاشرت میں ایسی صورتیں بھی پیش آ جاتی ہیں جن میں زوجین کے درمیان یا تو حقوق کے باب میں اختلاف واقع ہوتا ہے، یا امساک بالمعروف اور تشریح باحسان دونوں پر عمل کرنا ان کے لئے ممکن نہیں ہوتا۔ اس لئے شریعت نے طلاق اور خلع کے علاوہ ایک تیسرا طریقہ بھی حقوق کے تصفیے اور حقوق اللہ کی حفاظت کے لئے مقرر کر دیا ہے جس کا نام قضاء شرعی ہے۔

(بقیہ تاشیر ص ۹) ججگڑوں کا پبلک میں علانیہ برسر عدالت آنا پسند نہیں کرتی۔ اس لئے اس نے عورت اور مرد دونوں کیلئے ایسے قانونی چارہ کار رکھ دیئے ہیں کہ حتی الامکان گھر کے گھر ہی میں وہ اپنے ججگڑے نمائیں۔ عدالت کا دروازہ کھٹکھٹانا بالکل آخری تدبیر ہے جب کہ گھر میں فیصلہ کر لینے کا کوئی امکان نہ ہو۔

قضاء شرعی کے متعلق چند اصولی مباحث

قبل اس کے کہ اُن مسائل کو بیان کیا جائے جو قضاء شرعی سے تعلق رکھتے ہیں چند اصولی مباحث کی توضیح ضروری ہے۔

قضاء کے لئے اولین شرط

قضاء شرعی کی شرائط میں سب سے پہلی شرط یہ ہے کہ عدالت لازماً اسلامی عدالت ہونی چاہیے اور قاضی کو لازماً مسلمان ہونا چاہیے۔ اس کی ایک وجہ تو وہی ہے جس کو فقہانہ نے بتصریح بیان کیا ہے۔ یعنی یہ کہ اصولی شرع کے تحت شرعی معاملات میں مسلمانوں پر غیر مسلم حاکم کا حکم خواہ ظاہراً نافذ ہو جائے مگر باطناً نافذ نہیں ہو سکتا۔ مثلاً ایک غیر مسلم حاکم ایک مسلمان کا نکاح فسخ کرے تو خواہ اس کا یہ حکم احکام شرعی کے مطابق ہی کیوں نہ ہو اور زوجین میں عملاً تفریق ہی کیوں نہ ہو جائے، لیکن درحقیقت نہ اس کے فسخ کرنے سے نکاح فسخ ہو گا اور نہ شرعاً عورت کے لئے دوسرے شخص سے نکاح کرنا جائز ہو گا۔ اگر وہ نکاح کرے گی تو اس کا نکاح باطل ہو گا اور اسلامی شریعت کی نگاہ میں اس کی اولاد ناجائز ہو گی۔ رہی دوسری وجہ تو وہ یہ ہے کہ قرآن غیر اسلامی عدالت کے فیصلہ کو اول تو اصولاً تسلیم ہی نہیں کرتا۔ پھر مسلمانوں کے معاملہ میں خصوصاً اس کا یہ قطعی فیصلہ ہے کہ ان پر عدالت کفر کا حکم اللہ کے نزدیک مستحکم نہیں ہے۔

اس مسئلہ کی پوری توضیح میں اپنے مضمون ”ایک نہایت اہم استفتاء“ میں
کہ چکا ہوں، جو اس کتاب کے آخر میں بطور ضمیمہ لگا دیا گیا ہے۔

قضاء کے لئے اجتہاد کی ضرورت

علاوہ بریں جن مسائل کا تصفیہ قاضی کے فیصلہ پر چھوڑا گیا ہے، اگرچہ
ان کے لیے شریعت میں مفصل قوانین موجود ہیں، لیکن شخصی معاملات میں ہر
ہر مقدمہ کے مخصوص حالات کو پیش نظر رکھ کر ان قوانین کی صحیح تعبیر و تفسیر، اور
اصول قانون سے حسب موقع جزئیات کا استنباط اور روح قانون کے
مطابق نصلی خصوصیات کے جملہ شرائط کا لحاظ، بغیر اس کے ممکن نہیں کہ قاضی
میں قوت اجتہاد ہو اور اس کے ساتھ اس کے دل میں اعتقاد اُس قانون کا
احترام بھی موجود ہو جس کو نافذ کرنے کے لیے وہ منصبِ قضاء پر مامور ہوتا
ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ دونوں باتیں اُسی شخص میں متحقق ہو سکتی ہیں جو مذہباً
مسلمان ہو، اسلامی قانون کے اصول و فروع پر حاوی ہو، اس کی اسپرٹ
کو اچھی طرح سمجھتا ہو، اس کے اصل ماتخذ پر دست رس رکھتا ہو اور مسلم
سوسائٹی کے نظامِ ترکیبی سے اندرونی طور پر بھی واقف ہو۔ ایک غیر مسلم
نہج میں ان صفات کا پایا جانا کسی طرح ممکن نہیں اور اس وجہ سے یہ امید نہیں
کی جاسکتی کہ وہ مسلمانوں کے شرعی معاملات کا صحیح فیصلہ کر سکے گا۔

ہندوستان میں قضاء شرعی نہ ہونے کے نقصانات

ہندوستان میں انگریزی حکومت قائم ہونے کے بعد بھی ۱۸۶۴ء تک

کے یہاں پھر اس امر کی توضیح کر دینا چاہتا ہوں کہ میں اصولاً اس قضاء شرعی (باقی صفحہ پر)

مسلمانوں کے شرعی معاملات کا تصفیہ مسلمان قاضی ہی کرتے تھے جن کا انتخاب علماء کے گروہ میں سے کیا جاتا تھا۔ لیکن اس کے بعد منصب قضاہ منسوخ کر دیا گیا اور عام دیوانی معاملات کی طرح شرعی معاملات بھی انگریز عدالتوں کے حدود اختیار میں داخل کر دیئے گئے۔ اس کا پہلا نقصان تو یہ ہوا کہ اصول شریعت کے مطابق جس چیز پر قضائے شرعی کا اطلاق ہوتا ہے وہ قریب قریب بالکل مفقود ہو گئی۔ اور مسلمانوں کے لئے اپنے شرعی معاملات میں عدالتوں سے ایسا فیصلہ حاصل کرنا ناممکن ہو گیا۔ جو ان کے مذہب کی رو سے جائز شرعی فیصلہ کہا جاسکتا ہو۔ دوسرا نقصان جو اہمیت میں پہلے نقصان سے کسی طرح کم نہیں، یہ ہوا کہ ان عدالتوں کے حکام کے پاس نہ وہ ذرائع ہیں جن سے قانون اسلامی کے اصول و فروع پر اتنی وسیع نظر بہم پہنچا سکتے ہوں کہ ان میں صحیح قوت اجتہاد پیدا ہو جائے اور نہ ان کے دل میں اس قانون کا احترام موجود ہوتا ہے کہ اس کے حدود سے تجاوز کرنے میں ان کو تامل ہو۔ ان کے علم کا مدار جن کتابوں پر ہے وہ ایسے مصنفین کی لکھی ہوئی ہیں جو عربی سے ناواقف تھے۔ مثلاً ہملٹن (Hamilton) جس نے ایک فارسی شرح کی مدد سے ہدایہ کا ترجمہ کیا ہے، حالانکہ وہ غریب ہدایہ کو سمجھنے کی قابلیت ہی نہ رکھتا تھا اور فقہ کی معمولی اصطلاحات میں بھی اس نے

(بقیہ نمبر ۱۵) کی صحت کا معتقد نہیں ہوں جو غیر اسلامی حکومت کے اذن سے قائم ہو مگر اس جگہ پر سبیل تنزیل وہ صورت بیان کرنا چاہتا ہوں جس سے اسلامی حکومت قائم ہونے تک ہندوستانی مسلمانوں کے شرعی معاملات بدرجہ آخر درست ہو سکتے ہیں۔

اتنی ٹھوکریں کھائیں کہ اکثر مقامات پر اصل ہدایہ کی طرف رجوع کئے بغیر اس کی عبارت سمجھ میں نہیں آسکتی۔ اور بیل (Baillie) جس کا ڈائجسٹ آف محمدن لا

(Digest of Muhammadan Law) فتاویٰ عالمگیری کے

اقتباسات کے ترجمہ سے ماخوذ ہے اور مکیناٹن (Macnaughton)

جس کی کتاب پرنسپلز آف محمدن لا (Principles of Muhammadan

Law) ناقص معلومات اور اس پر ناقص فہم و تعبیر کے ساتھ مرتب کی گئی

ہے۔ انگریزی عدالتیں خود اپنے دائرہ معلومات کی اس تنگی کا اعتراف کرتی ہیں۔ چنانچہ جسٹس مارکیبی ایک مقدمہ کے فیصلہ میں لکھتا ہے۔

”شرع اسلام کو معلوم کرنے کے جو ذرائع عدالت کو حاصل ہیں وہ

اس قدر تنگ اور محدود ہیں کہ میں اس سے تعلق رکھنے والے

مسائل کے تصفیہ سے بچنے کے ہر طریقہ کو اختیار کرنے پر بخوشی

آمادہ ہوں۔“

مگر ایسی محدود معلومات کے ساتھ یہ عدالتیں اسلامی قانون میں اجتہاد کرنے

کی جرات کرتی ہیں اور اس کے حدود سے تجاوز کرنے میں ان کو کوئی تامل نہیں ہوتا،

کیونکہ نہ اس قانون کا احترام ان کے عقائد میں داخل ہے اور نہ حکومت مستبدانہ

کے نظام عدلیہ کی طرف سے ان پر کوئی ایسی پابندی عائد کی گئی ہے کہ وہ اس

قانون کے حدود سے تجاوز نہ کر سکیں۔ ایک مقدمہ کے فیصلہ میں چیف جسٹس گارنڈ

لے خواجہ حسین بنام شہزادی بیگم۔ ۱۷ ملک عبید الغفور بنام ملیکا۔

نے جو الفاظ لکھے ہیں وہ ان عدالتوں کی صحیح پوزیشن کو نمایاں کرنے کے لئے کافی ہیں۔

”قانون اسلام جس کی طرف ہمیں توجہ دلائی گئی ہے اور جو قدیم کتابوں میں مندرج ہے، اب سے صدیوں پہلے بغداد اور دوسرے اسلامی ممالک میں جاری ہوا تھا جن کے قانونی اور تمدنی حالات ہندوستان کے حالات سے بالکل مختلف تھے۔ اگرچہ ہم ایسے مقامات ہیں، جو مسلمانوں کے درمیان ہوتے ہیں، حتیٰ الامکان احکام شرع اسلامی کے مطابق عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں، لیکن اول تو یہی معلوم کرنا مشکل ہے کہ دراصل وہ احکام کیا تھے، پھر ان اختلافات میں تطبیق دینا بھی مشکل ہے جو اکابر مجتہدین یعنی امام ابوحنیفہ اور ان کے تلامذہ کے درمیان بکثرت پیش آتے ہیں۔ اس لیے امکانی حد تک ہمیں اس صحیح اصول کو دریافت کرنے کی کوشش کرنی چاہیے جس پر کوئی حکم مبنی ہو اور پھر قواعد انصاف، نیک نیتی اور دوسرے ملکی قوانین اور تمدنی حالات کو پیش نظر رکھ کر اسے نافذ کرنا چاہیے۔“

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ایک حاکم عدالت جو اسلامی قوانین سے اپنی ذمہ داری کا معترف ہے اور اختلافات اللہ میں تطبیق دینے کا اپنے آپ کو اہل نہیں سمجھتا، وہ اسلامی قوانین میں اس ناقص علم کے ساتھ اجتہاد سے کام لینے کو علانیہ جائز ٹھہراتا ہے اور اسے ایک عدالتی فیصلہ میں یہ بات ظاہر

کرتے ہوئے کوئی تامل نہیں ہوتا کہ وہ مسلمانوں پر اسلامی قانون کو نافذ کرنے میں صرف اسلامی قانون ہی کے حدود کا پابند نہیں ہے، بلکہ اس کے ساتھ دوسرے قوانین ملکی اور تمدنی حالات اور قواعد انصاف کے متعلق خود اپنے نظریات کا لحاظ کرنا بھی اس کے لئے ضروری ہے۔ یہ اسی اجتہاد بلا ایمان و علم کا نتیجہ ہے کہ جو اُدھورا اور ناقص قانون محمد بن لار کے نام سے ہمارے ملک کی عدالتوں میں متداول ہے، اس کا بھی ٹھیک ٹھیک نفاذ ہمارے شرعی معاملات میں نہیں ہوتا اور عدالتی فیصلوں سے اس کی صورت روز بروز مسخ ہوتی چلی جا رہی ہے۔

اصلاح کی راہ میں پہلا قدم

پس معاملاتِ نکاح و طلاق اور دوسرے شرعی معاملات میں صحیح فیصلے حاصل کرنے کی کم سے کم اگر کوئی صورت اس وقت ممکن ہے تو یہ ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو اس ملک میں تہذیبی خود اختیاری (Cultural Autonomy) حاصل ہو اور اس کے تحت مسلمان اپنے معاملات کے تصفیہ کے لئے خود اپنے فقہاءِ شرعیہ قائم کرنے کے مجاز ہوں۔ اور ان محکموں میں ایسے متقی علماءِ قاضی کی حیثیت سے مقرر کئے جائیں جو قانونِ شریعت میں فقیہانہ بصیرت رکھتے ہوں۔ یہ ایسی ضرورت ہے جس کے بغیر حقیقت میں مسلمان کے لئے مسلمان ہونے کی حیثیت سے یہاں زندگی بسر کرنا محال ہے۔ اور اگر یہ چیز بھی انہیں

حاصل نہ ہو تو بر سبیل تنزل اتنا ہی سہی، اور یہ انتہائی مجبوری کی حالت میں آخری صورت ہے کہ مذہب، مالکی کے مطابق ہر ضلع میں تین مسلمانوں کی ایک پنچایت مقرر کی جائے جس کے ارکان پر عموماً اس ضلع کے مسلمانوں کو اعتماد ہو اور جن میں سے کم از کم ایک رکن مستند عالم دین ہو۔ پھر حکومت مستند پر دباؤ ڈال کر اس سے یہ منوایا جائے کہ مسلمانوں کے معاملات نکاح و طلاق وغیرہ میں پنچایت کے فیصلوں کی حیثیت عدالتی فیصلوں کی سی ہوگی، اور انگریزی عدالتوں میں ان کے خلاف کوئی چارہ جوئی نہ ہو سکے گی، اور خود انگریزی عدالتوں میں جو مقدمے نکاح و طلاق وغیرہ پیش ہوں گے ان کو بھی پنچایتوں کی طرف منتقل کر دیا جائے گا۔ برٹش انڈیا کے علاوہ غیر مسلم ریاستوں، اور ان مسلمان ریاستوں میں بھی جنہوں نے انگریزی حکومت کی تقلید میں قضائے شرعی کو موقوف کر کے شرعی معاملات کو عام دیوانی عدالتوں کے دائرہ سماعت میں داخل کر دیا ہے، اصلاح معاملات کے لیے سب سے پہلے یہی کوشش ہونی چاہیے کہ یا تو قضائے شرعی کا بندوبست کیا جائے، یا پھر پنچایتی سسٹم قائم کر کے اس کو ان ریاستوں سے تسلیم کر لیا جائے۔ اگر یہ نہ کیا گیا تو مجالس وضع قوانین میں کسی مسودہ قانون کو پیش اور

لے حنفیہ کے نزدیک پنچایت کا فیصلہ قضاء قاضی کا قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ لیکن اگر یہ پنچائیتیں اپنے فیصلے نافذ کرنے کا اقتدار رکھتی ہوں اور ان کے اختیارات سماعت محض ثالثانہ نہیں بلکہ حاکمانہ نوعیت کے ہوں تو مذہب حنفی کے مطابق بھی ان کے فیصلے قضاء شرعی کے حکم میں ہوں گے۔

پاس کر لینا اسلامی اغراض کے لئے ہرگز سودمند نہ ہوگا۔

ایک جدید مجموعہ قوانین کی ضرورت

انتظامِ قضائے شرعی کے ساتھ ایک اور چیز بھی ضروری ہے۔ اور وہ ایک ایسے کتابچہ کی تدوین ہے جس میں مسلمانوں کے شرعی معاملات کے متعلق فقہی احکام کو دفعتاً کی شکل میں تشریحات سمیت مرتب کر دیا جائے تاکہ محاکم شرعیہ یا پنچائتوں میں موجودہ انگریزی محڈن لار کی جگہ اس کو رواج دیا جاسکے۔ مصر میں جب مخلوط عدالتیں (Mixed Tribunals) قائم کئے گئے تھے، تو وہاں بھی ایسے ایک مجموعہ قوانین (Code) کی ضرورت محسوس کی گئی تھی جس میں نہایت مستند ماخذ سے تمام ضروری قوانین یکجا مرتب کر دیئے گئے ہوں۔ چنانچہ حکومتِ مصر کے ایمار سے قدوسی پاشا کی صدارت میں علماء ازہر کی مجلس نے اس کام کو انجام دیا، اور مجلس کے مرتب کئے ہوئے مجموعہ کو سرکاری طور پر تسلیم کر کے عدالتوں میں رائج کیا گیا۔ ضرورت ہے کہ ہندوستان میں ایک ایسی مجلس مقرر کی جائے جس میں ہر گروہ کے چیدہ چیدہ علماء چند ماہرینِ قانون کے ساتھ مل کر ایک مفصل ضابطہ، ضروری تشریحات کے ساتھ مرتب کریں۔ اس ضابطہ کو ابتداءً ایک مسودے کی شکل میں شائع کر کے مختلف جماعتوں کے علماء

لے اس مجموعہ کا ترجمہ فرینچ زبان میں (Droit Mussalman) کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اور مصر کے علاوہ دوسرے ممالک میں بھی اس کو عدالتوں میں استعمال کیا جاتا ہے۔

کی رائے دریافت کی جائے۔ پھر ان آراء اور تنقیدات کا مناسب لحاظ کر کے اس پر نظر ثانی کی جائے۔ اور جب یہ ضابطہ اپنی آخری صورت میں مرتب ہو جائے تو اسے احکام شرعیہ کا مستند مجموعہ قرار دے کر یہ طے کر دیا جائے کہ آئندہ سے مسلمانوں کے شرعی معاملات کے لئے اسی مجموعہ کی طرف رجوع کیا جائے گا اور انگریزی عدالتوں کے نظائر اور غیر اہل علم و ایمان تجویزوں کی تشریحات سے جو محمد بن لاہ تیار ہوا ہے وہ کالعدم سمجھا جائے گا۔

کہا جاسکتا ہے کہ جب ہماری کتب فقہ میں تمام مسائل تفصیل کے ساتھ موجود ہیں تو ایک نیا مجموعہ مرتب کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ یہ اعتراض صرف ممکن ہی نہیں ہے بلکہ ایک گروہ کی ذہنیت کو پیش نظر رکھتے ہوئے یقین ہے کہ اس تجویز کی ضرورت مخالفت کی جائے گی۔ اس لئے ہم اختصار کے ساتھ وہ وجوہ بیان کرتے ہیں جن کی بنا پر ہمارے نزدیک یہ کام ضروری ہے۔

یہ بات تو ہر سمری نظر میں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ فقہ کی کتابوں میں مسائل منشر ہیں، قدیم طرز بیان و انداز ترتیب پر لکھے ہوئے ہیں اور ایسی زبان میں ہیں جس کی اصطلاحی باریکیوں کو اب عموماً وہ لوگ بھی اچھی طرح نہیں سمجھتے جو ان کتابوں کا درس دیتے ہیں آج کل قانون کی کتابوں میں جس طرح احکام کو دفعہ وار بیان کیا جاتا ہے اور پھر ہر دفعہ کے نیچے اس کے خاص خاص الفاظ کی تشریح، اس کے مقصد کی توضیح، اس کے تحت آنے والے جزئیات کی تفصیل دی جاتی ہے اور معتبر حکام کے نظائر اور مختلف ماہرین کی تعبیرات جس طرح منقح صورت میں درج کی جاتی ہیں، اور فہرستوں اور انڈکسوں سے مسائل کے تلاش کرنے میں جو آسانیاں بہم پہنچائی جاتی ہیں

ان کو دیکھ کر کوئی معقول آدمی بھی یہ تسلیم کرنے سے انکار نہ کرے گا کہ انسانی کوششوں سے تدریس و تربیت کے فن میں یہ جو ترقی ہوئی ہے اس سے کتب فقہیہ کی تدریس جدید میں ضرور کام لیا جانا چاہیے۔ آخر قدیم طرز تدریس کوئی مخصوص اور مشروع طرز نہ تھا کہ اس کی پابندی لازم اور اس سے تجاوز گناہ ہو۔

لیکن اس سے زیادہ اہم وجہ یہ ہے کہ قدیم فقہی کتابوں میں جتنے احکام بیان کئے گئے ہیں ان میں زیادہ تر عام انسانی حالات کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ ان احکام کو لفظ بلفظ لے کر ہر جگہ ہر معاملہ پر بے تکلف جاری کر دینا اصلاً غلط ہے۔ ان کی صحیح تنفیذ موقوف ہے اس پر کہ:

اولاً جس اسلامی معاشرے میں ان کو نافذ کیا جا رہا ہے اس کے اخلاقی، تمدنی معاشرتی اور معاشی حالات کو پیش نظر رکھا جائے۔ یہ بھی دیکھا جائے کہ ان کے اجتماعی عادات و خصائل اور رسم و رواج کس قسم کے ہیں، وہ کس ماحول میں رہتے ہیں، اس ماحول کے ان پر کیا اثرات ہیں، ان کی سیرت اور ان کے معاملات میں اسلام کا اثر کس قدر قوی یا ضعیف ہے، بیرونی اثرات سے ان کے اسلامی خصائص میں کس قدر فرق واقع ہوا ہے اور عام تمدنی حالات سے معاملات کی فقہی حیثیت میں کیا تغیرات رونما ہوئے ہیں۔

ثانیاً ہر مقدمہ کے مخصوص انفرادی حالات پر نظر رکھی جائے۔ فریقین کی سیرت، عمر، تعلیم، جسمانی حالات، معاشی و تمدنی حیثیت، گزشتہ تاریخ، خاندانی روایات، اور ان کے طبقہ کی عام حالت، سب پر نگاہ ڈال کر راستے قائم کی جائے کہ ایک خاص جزئی معاملہ میں ان پر قانون کا نفاذ کس طریقہ سے کیا جائے

جس سے قانون کا مقصد بھی ٹھیک ٹھیک پورا ہو جائے اور اصولِ قانون سے انحراف بھی نہ ہونے پائے۔

ان دونوں پہلوؤں کو نظر انداز کر کے اگر کوئی شخص فقہ کی کسی پرانی کتاب میں سے ایک جزئیہ نکالے اور انکھیں بند کر کے اس کو ہر اس مقدمہ میں جو اس جزئیہ سے تعلق رکھتا ہو، چسپاں کرتا چلا جائے تو اس کی مثال اس طبیب کی سی ہوگی جو تقراط اور جالینوس کے نسخے لے کر بیٹھ جائے، اور ملک کی آب و ہوا، موسم، مریضوں کے الگ الگ مزاج اور امراض کی جداگانہ کیفیتوں سے انکھیں بند کر کے ان نسخوں کو برتنا شروع کر دے۔ حکمائے قدیم کے مرتب کیے ہوئے نسخے اپنی جگہ نہایت صحیح اور حکیمانہ تھے، مگر وہ اس لیے کب مرتب کیے گئے تھے کہ جاہل غطار ان کو برتیں۔ انہیں استعمال کرنے کے لئے بھی علم، تجربہ، حکمت اور سوچ بوجھ کی ضرورت ہے۔ بالکل اسی طرح ائمہ مجتہدین نے شریعت کے قواعد اور اساسی احکام سے جو جزئی مسائل مستنبط کئے ہیں وہ بھی اپنی جگہ نہایت درست تھے لیکن یہ بات تو ان بزرگوں کے حاشیہ خیال میں بھی نہ ہوگی کہ ان اجتہادی احکام کو تفقہ اور تدبیر کے بغیر اس طرح استعمال کیا جائے گا، جیسے بڑا اک خانہ کی مہر کو ایک جاہل چپراسی ہر لفافہ پر لگاتا چلا جاتا ہے۔

قانون اسلام ایسے حکیمانہ اصول پر بنایا گیا تھا کہ اس کے تحت کسی مرد یا عورت کا مجبوراً بد اخلاقی میں مبتلا ہونا یا سوسائٹی میں موجبِ فتنہ و فساد بن جانا قریب قریب محال تھا۔ اور یہ تو بالکل ہی ناممکن تھا کہ اس قانون کی کسی سختی سے مجبور ہو کر کوئی مسلمان عورت یا مرد دائرۃ اسلام سے نکل جائے۔ لیکن آج ہم

دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں میں نہ صرف بے شمار خاندانی جھگڑے بلکہ سخت اخلاقی مفسد
حتیٰ کہ ارتداد تک کے واقعات محض اس وجہ سے رونما ہو رہے ہیں کہ اکثر مقدمات
میں قانون اسلام کے تحت لوگوں کے لیے صحیح اور عادلانہ فیصلہ حاصل کرنا محال
ہو گیا ہے۔ فقہ اور تدبیر نہ مفتیوں میں ہے نہ حکام عدالت میں۔ ان میں سے
کوئی بھی نہیں دیکھتا کہ ہم ایک عام حکم کو جس ملک، جس سوسائٹی اور جس خاص مقام
میں نافذ کر رہے ہیں، اس کی کون کون سی خصوصیات کو ملحوظ رکھ کر اس حکم کے عموم
میں اصولی شریعت کے ماتحت تخصیص کرنے کی ضرورت ہے، تاکہ شریعت کے
مقاصد میں سے کوئی مقصد فوت نہ ہونے پائے۔ اور اس کے اصول میں سے کسی
اصل کی خلاف ورزی لازم نہ آئے۔ چہاں تک حکام عدالت کا تعلق ہے، ان کی
محاذ دہری تو ظاہر ہے۔ رہے علماء تو ان میں سے بعض تو اس سے زیادہ کی استعداد
ہی نہیں رکھتے کہ قدیم کتب فقہ میں جو جزئیات جس عبارت کے ساتھ لکھے ہوئے
ہیں ان کو ٹھیک ٹھیک اسی عبارت کے ساتھ نکال کر پیش کر دیا کریں اور بعض کو اگرچہ
اللہ تعالیٰ نے وسعت نظر اور تفقہ فی الدین سے سرفراز کیا ہے لیکن فرداً فرداً ان
میں سے کسی میں بھی ایسی جرأت نہیں کہ کسی مسئلہ میں فقہ سے کام لے کر کسی قدیم
جزئیہ کی عبارت سے پاک سر مو بھی انحراف کر جائیں۔ کیونکہ ایک طرف خود نہیں
اپنے مبتلائے غلط ہونے کا خوف اس جرأت سے باز رکھتا ہے اور دوسری
طرف یہ خوف دامن گیر ہوتا ہے کہ دوسرے علماء کی طرف سے ان پر غیر تقلیدیت
کا الزام لگایا جائے گا۔ اس کا علاج بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ ہر صوبہ کے جلیل القدر
اور با اثر علماء کی ایک جماعت اس کام کو اپنے ہاتھ میں لے لے اور اجتماعی قوت اثر

سے کام لے کر شرعی معاملات کے لئے ایسا ضابطہ مرتب کرنے جو مسلمانانِ ہند کی موجودہ اخلاقی، تمدنی اور معاشی حالت سے مناسبت رکھتا ہو۔ اور جس میں اتنی لچک بھی ہو کہ مخصوص انفرادی حالات میں اصول کے تحت جزئی احکام کے اندر مناسب تغیر کیا جاسکے۔

اگر کوئی شخص اس طریقہ کو غیر مقلدیت قرار دیتا ہے، تو ہم کہیں گے کہ وہ غلطی پر ہے وہ نہیں سمجھتا کہ ائمہ مجتہدین کی تقلید اور انبیاء کی تقلید میں کیا فرق ہونا چاہیے۔ وہ نہیں جانتا کہ جاہل کی تقلید اور عالم محقق کی تقلید میں کیا فرق ہونا چاہیے۔ اسے اتنا وقوف بھی نہیں کہ کسی مذہب فقہی کا اتباع کرنے کے معنی کیا ہیں۔ اس نے تقلید کے معنی یہ سمجھے ہیں کہ اپنے مذہب فقہی کو بمنزلہ دین، اور اس مذہب کے امام کو بمنزلہ نبی اور اس کے مسائل کو نصوص کتاب اللہ کی طرح اٹل سمجھا جائے، اور یہ بات عقیدہ کے طور پر دل میں بٹھالی جائے کہ اس مذہب کے کسی مسئلہ میں اصلاح، ترمیم اور اضافہ تو درکنار اس پر تحقیق اور تنقید کی نظر ڈالنا بھی گناہِ عظیم ہے اور کسی مسئلہ میں اُس مذہب کے کسی جزئیہ کو چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب فقہی سے کوئی جزئیہ اخذ کرنا زمانہ اجتہاد یعنی چوتھی صدی ہجری تک تو حلال تھا، مگر اس کے بعد حرام ہو گیا ہے لیکن اس طرح کی تقلید علماء سلف میں سے کسی سے بھی ثابت نہیں، اور نہ اس کے لئے کوئی شرعی ثبوت کہیں سے مل سکتا ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ نے سینکڑوں مسائل میں اپنے امام سے اختلاف کیا اور اس کے باوجود وہ خفیت سے خارج نہ ہوئے۔ علماء احناف نے امام اعظم رحمہ اللہ کے تلامذہ کے اختلافات میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دی اور بعض کو ترک

کر کے بعض کو مفتیٰ بہ قرار دیا۔ مگر اس تحقیق و تنقید کے باوجود کوئی ان کو غیر مقلد نہیں کہہ سکتا۔ چوتھی صدی ہجری سے لے کر آٹھویں اور نویں صدی تک علماء احناف متقدمین کے اجتہادی مسائل میں ضروریاتِ زمانہ کے لحاظ سے تغیر و تبدل کرتے رہے اور حسبِ ضرورت دوسرے ائمہ مجتہدین کے مذاہب سے مسائل اخذ کر کے ان کے مطابق فتوے دیتے رہے۔ مگر کسی نے اس اجتہاد پر غیر مقلدیت کا حکم نہیں لگایا۔ کسی میں یہ جرأت نہیں کہ ابواللیث سمرقندی، شمس الائمہ سمرخسی، صاحب ہدایہ، قاضی خاں، صاحب کنز، علامہ شامی اور ایسے ہی دوسرے علماء کو جنہیں اس بناء پر غیر مقلد کہہ دے کہ انہوں نے مذہبِ حنفی کے مسائل میں اپنے زمانے کے حالات و ضروریات کے لحاظ سے لچک پیدا کی، اور جن معاملات میں اس مذہب کے بعض احکام کو موجبِ ضرر یا عام حالات کا لحاظ کرتے ہوئے ناقابلِ عمل پایا، ان میں دوسرے مذاہب فقہیہ کے مطابق فتویٰ دیا، اور اس بات کو مذہبِ حنفی کے اصول میں داخل کر لیا کہ بوقتِ ضرورت مذہبِ غیر پر حکم اور فتویٰ دینا جائز ہے، بشرطیکہ اس میں اتنا باریع ہوئی نہ ہو۔

اس میں شک نہیں اگر لوگ بطور خود اپنی ضرورتوں کے مواقع پر دوسرے مذاہب کے مطابق عمل کرنے یا خود اپنے مذہب کی رخصتوں سے فائدہ اٹھانے میں آزادی برتیں تو اندیشہ ہے کہ اس سے خواہشات کی پیروی، مختلف مذاہب نے اپنے اپنے نقطہ نگاہ سے جو رخصتیں خاص خاص حالات میں دی ہیں ان سے نفع

لے خواہشِ نفس کی پیروی

گیری، اور دین کے ساتھ مذاق کا دروازہ کھل جائے گا، اور معاملات میں سخت استری پیدا ہوگی۔ لیکن اگر علماء دین، تقویٰ اور نیک نیتی کے ساتھ باہم مشورہ کر کے مسلمانوں کی ضروریات اور حالات کا لحاظ کرتے ہوئے ایسا کریں، تو اس میں کسی دینی یا دنیوی نقصان کا اندیشہ نہیں بلکہ اگر کسی مسئلہ میں نادانستہ ان سے غلطی نہی ہو تو نقصان میں صریح اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حق تعالیٰ ان کو معاف فرمائے گا اور ان کی نیک نیتی کا اجر ان کو دے گا۔ اس راستہ کو اختیار کرنے میں تو زیادہ سے زیادہ اتنا ہی خطرہ ہے کہ ایک جماعت ان کی مخالفت پر کمر بستہ ہوگی اور ان کے متبعین میں سے بھی ایک گروہ ان سے بدظن ہو جائے گا۔ لیکن اس سے بڑا خطرہ اس راستہ کو اختیار نہ کرنے میں ہے، اور وہ یہ ہے کہ جب مسلمان اپنی ضرورتوں سے تنگ آکر قانون اسلامی کے بجائے ہوائے نفس کا اتباع کریں گے اور انہیں تلاعب بالذین اور حدود اللہ کی خلاف ورزی اور دین و اخلاق کی خرابی اور کفر و معصیت کی دہائیں پھیلیں گی اور عیسائی قوموں کی طرح وہ بھی اپنے مذہب کے قانون کو چھوڑ کر انسانی قوانین کو اختیار کر لیں گے تو قیامت کے روز حق تعالیٰ کے سامنے ان گناہ گاروں کے ساتھ ساتھ ان کے دینی پیشوا بھی پکڑے ہوئے آئیں گے اور اللہ تعالیٰ ان سے پوچھے گا کہ کیا ہم نے تم کو علم و عقل سے اسی لئے سرفراز کیا تھا کہ تم اس سے کام نہ لو؟ کیا ہماری کتاب اور ہمارے نبی کی سنت تمہارے پاس اسی

۱۔ دین کا مذاق بنانا اور مسائل دین سے کھیلنا
 ۲۔ جیسا کہ وہ ڈرہ کی میں کر چکے ہیں۔

یہ تھی کہ تم اس کو بیٹھے رہو اور مسلمان گمراہی میں مبتلا ہوتے رہیں؟ ہم نے اپنے دین کو آسان بنایا تھا تم کو کیا حق تھا کہ اسے مشکل بنا دو؟ ہم نے تم کو قرآن اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کا حکم دیا تھا، تم پر کس نے فرض کیا کہ ان دونوں سے بڑھ کر اپنے اسلاف کی پیروی کرو؟ ہم نے ہر مشکل کا علاج قرآن میں رکھا تھا۔ تم سے یہ کس نے کہا کہ قرآن کو ہاتھ نہ لگاؤ اور اپنے لیے انسانوں کی لکھی ہوئی کتابوں کو کافی سمجھو؟ اس باز پرس کے جواب میں امید نہیں کہ کسی عالم دین کو کمتر الدقائق اور ہدایہ اور عالمگیری کے مصنفین کے دامنوں میں پناہ مل سکے گی۔

یہ ضمنی بحثیں چونکہ ضروری اور اہم تھیں اور ان کا تفصیلی بیان ناگزیر تھا اس لیے ان کو اتنی جگہ دینی پڑی۔ اس کے بعد ہم اپنے اصل مبحث کی طرف رجوع کریں گے۔

اصولی ہدایات

قرآن مجید چونکہ ایک اصولی کتاب ہے۔ اس لیے ان جزئی مسائل کو جو ازدواجی معاملات کی تفصیلات سے تعلق رکھتے ہیں اس میں تفصیل کے ساتھ بیان نہیں کیا گیا ہے۔ لیکن چند ایسے وسیع اصول بیان کر دیے گئے ہیں جو تقریباً تمام جزئیات پر حاوی ہیں اور جزئیات کے استنباط میں بہترین رہنمائی کرتے ہیں۔ پس قانون کی تفصیلات پر نظر ڈالنے سے پہلے ضروری ہے کہ قرآن مجید کے بتائے ہوئے قواعد و اصول کو اچھی طرح ذہن نشین کر لیا جائے۔

﴿لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾ (بقرہ - ۲۲۱)
 مشرک عورتوں سے نکاح نہ کر و جب تک کہ وہ ایمان نہ لے آئیں۔
 ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾ (بقرہ - ۲۲۲)
 مشرک مردوں سے اپنی عورتوں کے نکاح نہ کر و جب تک کہ وہ ایمان نہ لے آئیں۔
 ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ (المائدہ - ۵)
 اور حلال کی گئیں تمہارے لئے اہل کتاب میں سے وہ عورتیں جو محفوظ ہوں۔

ان آیات میں یہ قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ مسلمان مرد کا نکاح مشرک عورت سے نہیں ہو سکتا۔ البتہ اہل کتاب کی عورتیں اس کے لیے حلال ہیں۔ مگر مسلمان عورت نہ مشرک کے نکاح میں آ سکتی ہے نہ اہل کتاب کے۔

مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو.....

.....مشرک مردوں سے اپنی

عورتوں کے نکاح نہ کرو۔

(۲) وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ

.....وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ

(لقمرہ ۲۲۱)

اس کی بنیاد پر بھی معلوم ہوا کہ مرد تو اپنا نکاح خود کر لینے کا مختار ہے۔ لیکن عورت اس معاملہ میں بالکل آزاد نہیں ہے اسے کسی کے نکاح میں دینا اس کے اولیاء کا کام ہے۔ اس میں شک نہیں کہ حدیث الَّتِي أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا اور لَا تُنْكِحُ الْبُكَرَ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ کی رو سے نکاح کے لئے عورت کی کھامندی ضروری ہے، اور کسی کو اس کی مرضی کے خلاف اس کا نکاح کر دینے کا حق حاصل نہیں۔ مگر چونکہ عورت کے نکاح کا مسئلہ خاندان کے مفاد سے ایک گہرا تعلق رکھتا ہے، اس لئے قرآن مجید یہ چاہتا ہے کہ شادی کے معاملہ میں تنہا عورت کی پسند اور خواہش کافی نہ ہو بلکہ ساتھ ساتھ اس کے رشتہ دار مردوں کی رائے کو بھی اس میں دخل ہے۔

پس جو فائدہ تم نے ان سے اٹھایا ہے اس کے بدلے ان کے مہر ادا کرو۔ ایک فریضے کے طور پر۔

اور تم اپنا دیا ہوا مہر ان سے کیسے چھین لو گے جب کہ تم ایک دوسرے سے لطف اندوز ہو چکے۔

اور اگر تم نے ہاتھ لگانے سے پہلے اور مہر مقرر ہو چکنے کے بعد ان کو طلاق دی ہو تو

رِسًا قَبْلًا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ
مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً

(النساء - ۷۴)

وَكَيْفَ تَأْخُذُوهُنَّ وَفَدَّ
أَنْفُسَ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ -

(النساء - ۲۱)

وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ
أَنْ تَبْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ

فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَغْتُمْ
اس صورت میں مقرر شدہ مہر کا نصف دینا
(بقرہ - ۲۴۰) ہوگا۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ مہر اس فائدہ کا عوض ہے جو مرد اپنی بیوی
کی مقاربت سے حاصل کرتا ہے۔ لہذا مقاربت کے بعد ہی پورا مہر واجب ہو جاتا
ہے اور کسی صورت میں وہ ساقط نہیں ہو سکتا الا یہ کہ عورت یا اپنی خوشی سے
پورا مہر یا اس کا کوئی حصہ معاف کر دے۔ (فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ
كُفُوفًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا) یا خلع کے معاوضہ میں چھوڑ دے (فَلَا جُنَاحَ
عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ)

(۲) وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ
اور اگر تم نے ان کو مہر میں ڈھیر سا مال
بھی دیا ہو تو اس میں سے کچھ بھی واپس
نہ لو۔ (النساء - ۲۱)

یہ آیت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ شریعت میں مہر کے لیے کوئی حد مقرر نہیں
کی گئی ہے۔ لہذا قانون کے ذریعہ سے اس کو محدود نہیں کیا جاسکتا۔

(۵) أَلْوَجَّالُ قُوْمُوْنَ عَلَى
مرد عورتوں پر قوام ہیں۔ اس وجہ سے کہ
النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى
ان میں سے ایک کو دوسرے پر اللہ نے
بَعْضٍ زَيْبًا لِّلْفَقْرِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ
فضیلت دی ہے اور اس لیے کہ وہ ان پر
(النساء - ۳۴) اپنے مال خرچ کرتے ہیں۔

اس آیت کی رو سے فقہ مرد پر عورت کا واجبی حق ہے اور یہ ان حقوق زوجیت
کا معاوضہ ہے جو رشتہ نکاح سے مرد کو عورت پر حاصل ہوتے ہیں۔ عورت کا یہ حق

کسی حال میں ساقط نہیں ہو سکتا الا یہ کہ وہ خود اس سے دست بردار ہو جائے یا نشوز (سرکشی) کی ترکیب ہو۔

(۶) لَيُنْفِقُ ذُو سَعَةٍ مِّنْ
سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ
فَلْيُفْزَقْ مِثْلَ آتِهِ اللَّهُ - (الطلاق - ۷)

خوشحال آدمی اپنی خوشحال کے مطابق نفقہ دے
اور جس کا رزق نپاٹا ہوا ہے اللہ نے بتا
کچھ دیا ہو اسی میں سے وہ خرچ کرے۔

یہاں نفقہ کے لئے یہ قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ اس کے تعین میں مرد کی استطاعت
کا لحاظ کیا جائے گا۔ مالدار مرد پر اس کی استطاعت کے مطابق نفقہ ہے۔ اور
غریب مرد پر اس کی استطاعت کے مطابق ہے۔

وَالَّذِي تَخَافُونَ نُشُوزَ
هُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاجْزُوهُنَّ فِي
الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ مِثْلَ
أَطْعَمَكُمُ فَلَا تُبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا
(النساء - ۳۴)

اور جن بیویوں سے تم کو سرکشی کا اندیشہ ہو
ان کو نصیحت کرو، اور خواب گاہوں میں
ان سے الگ رہو اور ان کو مارو پھر اگر وہ
تمہاری مطیع ہو جائیں تو ان پر زیادتی کرنے
کے لئے بہانے نہ ڈھونڈو۔

اس آیت کی رو سے مرد کو مزادینے کا اختیار صرف اس صورت میں دیا گیا ہے
جب کہ عورت نشوز اور عدم اطاعت کی روش اختیار کرے اور اس صورت میں بھی
سزا کی صورت دو شکلیں مقرر کر دی گئی ہیں۔ ایک ہجرتی المضاجع یعنی ترک صحبت و سر
ضرب غیر مبرح۔ یعنی ہلکی مار جو صرف انتہا درجہ کے نشوز میں جائز ہے اس حد سے
متجاوز کرنا، یعنی بغیر سرکشی کے سزا دینا، یا کم درجہ کی سرکشی پر انتہائی سزا دینا انتہائی
سرکشی پر ضرب غیر مبرح کی حد سے گذر جانا ظلم میں داخل ہے۔

اور اگر تم لوگوں کو اندیشہ ہو میاں اور بیوی کے درمیان ناپاقتی کا تو ایک پنچ مرد کے رشتہ داروں میں سے اور ایک عورت کے رشتہ داروں میں سے بھیجو۔ اگر وہ دونوں اصلاح کرنا چاہیں گے تو اللہ ان کے درمیان موافقت کر دے گا۔

(۸) وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا (انساء - ۳۵)

اس آیت میں یہ قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ اگر میاں بیوی میں جھگڑا ہو جائے اور خود آپس میں صلح کر لینے کی کوئی صورت پیدا نہ ہو تو برسرِ عدالت ان کے جھگڑے نمٹائے جانے سے پہلے یہ تدبیر کر لینی چاہیے کہ ایک شخص مرد کے رشتہ داروں میں سے اور ایک عورت کے رشتہ داروں میں سے بطورِ حکم مقرر کیا جائے اور دونوں مل کر ان کے جھگڑوں کا تصفیہ کرنے کی کوشش کریں۔

وَإِنْ خِفْتُمْ اور فَابْعَثُوا کے مخاطب مسلمانوں کے اولی الامر ہیں اس لئے حکم مقرر کرنا انہی کا کام ہے، اور اگر حکمین کوئی تصفیہ نہ کر سکیں تو آخر میں تصفیہ کا اختیار بھی اولی الامر ہی کو حاصل ہے۔

(۹) فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفِئَا حَدُّوَا لِّلَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ۔ (بقرہ - ۲۲۹)

پھر اگر تم کو اندیشہ ہو کہ وہ دونوں میاں بیوی حدودِ اللہ کو قائم نہ رکھ سکیں گے تو ان دونوں پر کچھ گناہ نہیں کہ عورت فدیہ دے کر عہدہ کی حاصل کر لے۔

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ زوجین کے معاملات میں فیصلہ کرتے وقت

تقاضی کو سب سے زیادہ جس امر کا لحاظ کرنا چاہیے وہ یہ ہے کہ آیا وہ دونوں اپنے ازدواجی تعلق میں حدود اللہ پر قائم رہ سکیں گے یا نہیں۔ اگر ظن غالب اس امر کا ہو کہ حدود اللہ ٹوٹ جائیں گی تو پھر کوئی چیز اتنی اہمیت نہیں رکھتی کہ اس کی خاطر زوجین کے درمیان جمع کا فیصلہ کرنا جائز ہو۔ سب سے اہم شے اللہ تعالیٰ کی حدود کا تحفظ ہے اور اس کے لئے اگر ضروری ہو تو ہر چیز قربان کر دی جاسکتی ہے۔
 وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ فَادٍ لِّكَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔

(۱۰) وَلَا تُمْسِكُوا هُنَّ حِزًّا
 اور ان کو ضرر کی خاطر نہ روک رکھو تاکہ ان
 لِّتَتَّخِذُوا رِجْزًا (بقرہ ۲۳۷) پر زیادتی کرو۔

اس آیت میں قانون اسلامی کے ایک دوسرے اہم قاعدے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ کوئی عورت کسی مرد کے بند نکاح میں اس طرح نہ روکی جائے کہ اس کے لئے موجب ضرر اور وجہ حق تلفی ہو۔ معاشرت ہو تو بالمعروف ہو (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) اگر روکا جائے تو معروف کے ساتھ روکا جائے۔ (وَلَا تُقَاتِلُنَّ بَيْنَهُنَّ) مگر جہاں اس کی کوئی امید نہ ہو، اور اس کے برعکس ضرر اور حق تلفی کا خوف ہو وہاں تسریح باحسان پر عمل کرنا ضروری ہے کیونکہ حسب ارشاد نبوی، اسلام کے قانون میں نہ کوئی چیز ضرر پہنچانے والی ہے اور نہ وہ اس کی اجازت دیتا ہے کہ کسی کو ضرر پہنچایا جائے۔ لَا ضَرَرَ وَلَا فَسَادَ (نساء ۵۹)

الاسلام۔

(۱۱) فَلَا تَعْمَلُوا الْفُلَّ الْمِیْلَ
 بس ایک ہی پوی کی طرف پوری طرح نہ جھک
 فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ (النساء ۱۲۹) پڑو کہ دوسری کو گویا لٹکتا چھوڑ دو۔

یہ آیت اگرچہ ایک خاص موقع کے لئے نازل ہوئی ہے مگر اس کے آخری ٹکڑے میں ایک عام قاعدے کی تعلیم دی گئی ہے۔ وہ یہ ہے کہ کسی عورت کو ایسی حالت میں نہ چھوڑا جائے کہ وہ ایک شخص کے رشتہ نکاح میں بندھ کر معلق ہو جائے۔ یعنی نہ تو اس کو شوہر کی معیت اور معاشرت ہونی نصیب ہو اور نہ کسی دوسرے شخص سے نکاح کر لینے کی آزادی حاصل ہو۔

(۱۲۱) لِّلَّذِينَ يُؤْكُلُونَ مِمَّا فَرَغَ بِهِمْ اُولَٰئِكَ لَا يَصِيحُوْنَ
 (لقبرہ ۲۲۹) ان کیلئے چار مہینے کی مہلت ہے۔

اس آیت میں عورت کی اوسط قوت برداشت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے یعنی چار مہینہ تک وہ قنر اور حدود اللہ سے تجاوز کے بغیر شوہر کی صحبت سے محروم رکھی جاسکتی ہے۔ اس کے بعد دونوں میں سے کسی ایک چیز کا خوں ہے اس آیت کا بھی ایک خاص محل ہے مگر یہ اپنے محل کے علاوہ دوسرے معاملات میں بھی رہنمائی کرتی ہے۔

(۱۲۲) وَالَّذِينَ يَرْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَآءُ اِلَّا اَنْفُسُهُمْ (الایہ - النور - ۶)

اس آیت میں لیعان کا قانون بتایا گیا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شوہر

لے اسی قاعدہ کی بنا پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ حکم دیا تھا کہ کوئی شادی شدہ شخص مسلسل چار مہینے سے زیادہ مدت تک فوجی خدمت پر گھر سے دور نہ رکھا جائے۔

اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے اور گواہی نہیں کر سکے تو اس سے چار مرتبہ قسم لی جائے گی کہ جو الزام اس نے لگایا ہے وہ صحیح ہے، اور پانچویں باریہ کہلوا یا جائے گا کہ وہ جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت۔ اس کے بعد عورت زنا کی سزا سے صرت اس طرح بچ سکتی ہے کہ وہ بھی چار مرتبہ یہ قسم کھائے کہ اس کے شوہر کا الزام جھوٹا ہے اور پانچویں باریہ کہے کہ اگر اس کے شوہر کی بات سچی ہو تو اس پر خدا کا غضب نازل ہو۔ اس طرح جب ملاء لعنت کی تکمیل ہو جائے تو زوجین کے درمیان تفریق کر دی جائے۔

(۱۴) اِلَّا اَنْ يَّعْفُوَ اَوْ يَعْفوَا
الَّذِي بَيْنَهُمَا عُقْدَةٌ اَلنِّكَاحِ
الایہ کہ بیویاں ہر معاف کر دیں یا عفو
سے کام لے وہ شخص جس کے ہاتھ میں
نکاح کی گرہ ہے۔ (بقرہ - ۲۳۷)

اس آیت کے آخری فقرہ میں اس قاعدہ کی تصریح کی گئی ہے کہ عہدہ نکاح مرد کے ہاتھ میں ہے اور وہی باندھے رکھنے یا کھول دینے کا اختیار رکھتا ہے۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں طلاق کا ذکر آیا ہے، مذکر کے صیغوں میں آیا ہے، اور اس فعل کو مرد ہی کی طرف نسبت دی گئی ہے۔ مثلاً اِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَاِنْ طَلَّقَهَا۔ اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ۔ یہ اس بات پر دلیل ہے کہ شوہر بحیثیت شوہر ہونے کے طلاق دینے یا نہ دینے کا کلی اختیار رکھتا ہے اور کوئی قانون ایسا نہیں بنایا جاسکتا جو اس کا یہ حق سلب کرتا ہو۔

لیکن اسلام میں تمام حقوق اس شرط کے ساتھ مشروط ہیں کہ ان کے استعمال میں ظلم اور حدود اللہ سے تجاوز نہ ہو۔ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللّٰهِ فَقَدْ ظَلَمَ

ذَٰلِكَ مِمَّا (الطلاق - ۱) لہذا جو شخص حدود اللہ سے تجاوز کرتا ہے وہ خود اپنے آپ کو اس کا مستحق بناتا ہے کہ اس کا حق سلب کر لیا جائے۔ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ (البقرہ - ۲۷۹) نہ تم کسی کا نقصان کرو نہ تمہارا نقصان کیا جائے۔ یہ ایک عام قاعدہ ہے جو اسلامی قانون کے ہر شعبے میں، ہر معاملہ میں جاری ہوتا ہے اور مرد کا حق طلاق بھی اس سے مستثنیٰ نہیں۔ پس جب کسی عورت کو اپنے شوہر سے ظلم و ضرر کی شکایت ہو تو بقاعدہ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالْأَسْوَلِ، اگر اس کی شکایت جائز ثابت ہوگی تو قانون کو نافذ کرنے والوں، یعنی اولی الامر کو حق ہوگا کہ شوہر کو اس کے اختیار سے محروم کر کے بطور خود اس اختیار کو استعمال کریں۔ تافضی کو نسخ اور تفریق اور تطبیق کے جو اختیارات شرع میں دیئے گئے ہیں وہ اسی اصل پر مبنی ہیں۔ فقہاء کی ایک جماعت نے پیدۃ عقد النکاح سے یہ استدلال کیا ہے کہ طلاق کا جو اختیار مرد کو دیا گیا ہے وہ کسی شرط کے ساتھ مشروط نہیں، اور اس قاعدہ میں کوئی استثناء نہیں۔ اور اگر مرد طلاق دینے پر راضی نہ ہو تو کسی حال میں تافضی کو یہ اقتدار نہیں ہے کہ اس اختیار کو خود اپنے ہاتھ میں لے کر استعمال کرے۔ لیکن قرآن مجید اس استدلال کی تائید نہیں کرتا۔ قرآن مجید میں تو آدمی کا حق حیات تک إلا بالحق کے ساتھ مشروط ہے کجا کہ اس کے حق طلاق کو ایسا مطلق

۱۔ نکاح توڑ دینا

۲۔ میاں بیوی کو جدا جدا کر دینا

۳۔ طلاق کا اختیار شوہر سے سلب کر کے با اختیار خود عورت کو طلاق دے دینا۔

مانا جائے کہ خواہ وہ ظلم کرے، اللہ کی ساری حدیں توڑ دے، اور دوسرے فریق کے سارے حقوق ضائع کر دے، پھر بھی اس کا یہ حق بلا قید و شرط ہی برقرار ہے۔

(۱۵) الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ

فَامْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٌ

بِاِحْسَانٍ۔ (بقرہ - ۲۲۹)

اطلاق دوبار ہے۔ پھر یا روک رکھا جائے

بھلے طریقے سے یا رخصت کر دیا جائے

احسان کے ساتھ

يَاۤنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ

لَبَعْدِ هٰذِهِ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا ۚ

(البقرہ - ۲۳۰)

پھر اگر مرد اس کو (تیسری بار) طلاق دیدے

تو وہ اس کیلئے حلال نہ ہوگی۔ جب تک کہ

اس کا نکاح کسی اور مرد سے نہ ہو۔

اس آیت میں طلاق کا نصاب بیان کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ دو مرتبہ

کی طلاق رجعی ہے اور تیسری مرتبہ کی منغلظہ۔

مسائل جزئیہ

پچھلے باب میں اصولی احکام کو جس ترتیب کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ اب اسی ترتیب کے ساتھ ہم ان جزئی مسائل کو بیان کریں گے جو ان میں سے ایک ایک اصل کے تحت آتے ہیں۔ یہاں ہم تمام مسائل جزئیہ کا استقصاء کرنا نہیں چاہتے بلکہ ان خاص مسائل کو بیان کرنا چاہتے ہیں، جن میں ضروریات و حالاتِ زمانہ کے لحاظ سے ازسرنو احکام فقہی کی تصریح و توضیح ضروری ہے۔

ازتداو الزوجین

موجودہ زمانہ میں ازتداو کے مسئلہ نے خاص اہمیت اختیار کر لی ہے جہاں تک مرد کے ازتداو کا تعلق ہے، اس میں کوئی پیچیدگی نہیں۔ کیونکہ یہ بات متفق علیہ ہے کہ مسلمان عورت کسی غیر مسلم کے نکاح میں نہیں رہ سکتی۔ لیکن عورت کے ازتداو کے مسئلہ میں پیچیدگی واقع ہو گئی ہے۔ بکثرت عورتیں صرف اس غرض کے لئے مرتد ہو گئی ہیں اور ہوری ہیں کہ انہیں ایسے شوہروں سے رستگاری حاصل ہو جو ظالم ہیں یا انہیں ناپسند ہیں۔ اس مسئلہ میں انگریزی عدالتیں اس ظاہر الروایہ پر عمل کرتی ہیں جو ہدایہ وغیرہ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، یعنی "اذا ازتدا واحد الزوجین وقتت الفرقة بغیر طلاق"۔ جب زوجین

میں سے کوئی مرتد ہو جائے تو فرقت بغیر طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ لیکن علماء ہند اس قسم کے ازداد کی روک روکنے کے لئے مشائخ بلخ و سمرقند اور بعض مشائخ بخارا کے فتوے پر عمل کرانا چاہتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ازداد سے عورت کا نکاح فسخ نہیں ہوتا، بلکہ وہ اپنے مسلمان شوہر کے نکاح میں بدستور رہتی ہے۔ اس فتوے کی بنا اس امر پر ہے کہ ایسی عورت چونکہ محض بند نکاح سے رہائی حاصل کرنے کے لئے مرتد بن جاتی ہے اس لئے اس حیلے کو روکنے کی یہی صورت ہے کہ نکاح پر اس کے ازداد کا کوئی اثر تسلیم نہ کیا جائے مگر اس فتوے کو قبول کرنے میں چند مشکلات ہیں جن پر شاید ان علماء کرام کی نظر ابھی تک نہیں پہنچی۔

اولاً اسلام اور کفر کے معاملہ میں ملک کا قانون اور اسلامی شریعت دونوں صحت اقرار لسانی کا اعتبار کرتے ہیں، اور ہمارے پاس کوئی ذریعہ ایسا نہیں جس سے ہم یہ ثابت کر سکیں کہ ایک عورت دل سے مرتد نہیں ہوئی، بلکہ صرف اس نیت سے مرتد ہوتی ہے کہ اپنے شوہر سے جدا ہو جائے۔

ثانیاً، جو عورت کتابی مذاہب میں سے کسی مذہب میں چلی جائے اس کے حق میں تو بدرجہ آخر وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُذُتُوا الْكِتَابِ سے فائدہ اٹھا کر کہا جاسکتا ہے کہ وہ مسلمان مرد کے نکاح میں رہ سکتی ہے۔ مگر جو عورت ہندو یا مجوسی ہو جائے یا کسی اور غیر کتابی مذہب میں چلی جائے اس کا مسلمان مرد کے نکاح میں رہنا

لے مراد یہ ہے کہ وہ عورت اپنے مسلمان شوہر پر تو حرام ہو جاتی ہے۔ مگر اس فرقت سے اُس کو یہ حق حاصل نہیں ہوتا کہ وہ دوسرا نکاح کر سکے۔

تو قرآن مجید کے صریح حکم کے خلاف ہے۔

ثالثاً جو عورت اسلام کے دائرے سے نکل کر دوسرے مذہب میں چلی گئی ہے اس پر اسلامی قانون کس طرح نافذ ہو سکتا ہے۔ ہم ایک غیر مسلم حکومت کے ماتحت ہیں۔ اور حکومت کی نگاہ میں مسلمان، ہندو، سکھ یکساں ہیں۔ ہم اس سے کس طرح یہ امید کر سکتے ہیں کہ وہ کسی ایسی عورت کو جو مثلاً سکھوں یا آریوں کی جہالت میں شامل ہو چکی ہے، اس کی مرضی کے خلاف اسی نکاح پر قائم رہنے کے لئے مجبور کرے گی جو اس سے بحالت اسلام اسلامی قانون کے ماتحت کیا گیا تھا؟

یہ وجہ ہیں جن کی بناء پر ہمارے نزدیک ارتداد کے مسئلے میں مشائخ بلخ و سمرقند کے فتوے سے مسلمان علماء کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ درحقیقت دیکھنے کی بات یہ ہے کہ عورتیں مرتد کیوں ہوتی ہیں؟ ہم یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ان میں سے دو چار ہی فیصدی ایسی ہوں گی جن کے عقیدے میں فی الواقع تغیر ہوتا ہے۔ درحقیقت جو چیز ان کو ارتداد کی طرف لے جاتی ہے وہ صرف یہ ہے کہ ظلم و ضرر کی بہت سی حالتوں میں رائج الوقت قانون کے تحت عورتوں کے لئے دادرسی کی کوئی صورت ہی نہیں ہے۔ شوہر سخت سے سخت مظالم کرتا ہے۔ مگر بیوی اس سے خلع حاصل نہیں کر سکتی۔ شوہر ناکارہ ہے، مجنون ہے، خطرناک یا قابل نفرت امراض میں یا سخت بے ہودہ عادات میں مبتلا ہے، بیوی اس کے نام تک سے نفرت کرتی ہے، باہمی تعلقات منقطع ہیں، مگر نیک نکاح سے آزادی کی کوئی سبیل نہیں۔ شوہر مفقود الخیر ہے، سالہا سال سے اس کا پتہ نہیں، عورت پر زندگی اجیرن ہو گئی ہے مگر اس معیبت سے نجات پانے کی کوئی صورت نہیں۔ اسی قسم کے حالات درحقیقت

عورتوں کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ اسلام کے دامن سے نکل کر کفر کے دامن میں پناہ لیں۔ اس کی روک تھام کا یہ کوئی صحیح طریقہ نہیں ہے کہ ادھر ادھر سے فقہی جزئیات نکال نکال کر لائے جائیں تاکہ ان قسمت کی ماری ہوئی عورتوں کے لئے کفر کے دامن میں بھی کوئی جائے پناہ نہ رہنے دی جائے اور ان کو ارتداد کے بجائے خودکشی پر مجبور کیا جائے۔ بلکہ اس کی صحیح صورت یہ ہے کہ ہم خود اپنے قانون پر ایک نظر ڈال کر دیکھیں اور ان اجتہادی احکام میں ضروریات اور حالات کے لحاظ سے ترمیم و اصلاح کریں جن کی سختیوں سے ہماری بہنوں اور بیٹیوں کو اسلام کے آغوش سے نکل کر کفر کی گود میں جانا پڑتا ہے جہاں تک اللہ اور رسول کے مخصوص احکام تک کا تعلق ہے، ان میں قطعاً کوئی ایسی تنگی نہیں جو کسی کے لئے موجب ضرر ہی ہو کجا کہ موجب ارتداد۔ یہ صفت صرف بعض اجتہادی احکام میں پائی جاتی ہے، اور ان احکام کو بعض دوسرے اجتہادی احکام سے بدل کر ارتداد مسلمات کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ اختیارِ بلوغ

قرآن مجید میں اگرچہ قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ عورت کے نکاح میں اس کے اولیاء کی رائے کا بھی دخل ہونا چاہیے۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و عمل سے اس قاعدے کی جو تعبیر فرمائی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اولیاء کی رائے کا دخل ہونے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ عورت اپنی زندگی کے اس اہم معاملہ میں بالکل ہی بے اختیار ہے۔ بخلاف اس کے حضور م نے ایجاباً عورت کو یہ حق

دیا ہے کہ نکاح کے معاملہ میں اس کی رضا مندی حاصل کی جاتے۔ چنانچہ ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ اور مسند امام احمد میں ابن عباسؓ سے یہ حدیث منقول ہے کہ ایک لڑکی نے حضورؐ سے شکایت کی کہ میرے باپ نے میری مرضی کی خلاف گیری شادی کر دی ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ تجھ کو رد و قبول کا اختیار ہے۔ نسائی میں خفسار بنت خدام کی روایت ہے کہ ان کے باپ نے ان کا نکاح ان کی مرضی کے خلاف کر دیا تھا۔ حضورؐ نے ان کو بھی یہی اختیار دیا۔ وارثی میں حضرت جابر کی روایت ہے کہ ایسے ہی ایک مقدمہ میں حضورؐ نے محض اس بنا پر زوجین میں تفریق کر دی کہ نکاح لڑکی کی مرضی کے خلاف ہوا تھا۔ نسائی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک عورت نے حضورؐ سے شکایت کی کہ اس کے باپ نے اس کی مرضی کے خلاف اپنے بھتیجے سے اس کا نکاح کر دیا ہے۔ حضورؐ نے اس کو اختیار دیا کہ چاہے قبول کرے چاہے دکرے۔ اس پر اس نے عرض کیا۔

یا رسول اللہ! میرے باپ نے جو کچھ کیا ہے اسے
 میں نے منظور کیا۔ میرا مقصد تو صرف عورتوں
 کو یہ بتانا تھا کہ ان کے باپ اس معاملہ میں
 مختار نہیں ہیں۔

یا رسول اللہ اجزت ماصنع
 ابی وانا اردت ان اعلم النساء
 ان لیس الی الیاء من
 الامر شیئ۔

مسلم۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔ نسائی اور مؤطا میں حضورؐ کا ارشاد ہے۔

الا لیس بحق بنفسها من
 شوہر ویدہ عورت اپنے ولی سے بڑھ کر

۱۔ لغت میں ایتیم ہر اس عورت کو کہتے ہیں جو شوہر والی نہ ہو، خواہ ہا کر ہو یا یتیمہ۔ مگر یہاں
 اس سے یتیمہ مراد لی گئی ہے۔

وَلَيْسَ بِهَا وَالْبَكَرُ تُسْتَاذَنُ فِي
نَفْسِهَا۔
اپنے نفس کے معاملہ میں فیصلہ کرنے کا حق
رکھتی ہے اور باکرہ سے اس کے نفس کے
معاملہ میں اذن لیا جائے۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا۔
لَا تُنْكِحُ الْاَيِّمَ حَتَّى
تُسْتَاذَنَ وَلَا تُنْكِحُ الْبَكَرَ حَتَّى
تُسْتَاذَنَ۔
شوہر و یدہ عورت کا نکاح نہ کیا جائے جب
تک کہ اس سے اجازت نہ لے لی جائے
اور باکرہ کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ
اس کا اذن نہ لے لیا جائے۔

۳۔ ولایت ارجحہ

اوپر جو روایات نقل کی گئی ہیں، وہ سب اس بات پر دلالت کرتی ہیں
کہ اصول شرع میں سے ایک اصل یہ بھی ہے کہ نکاح کے لئے عورت کی رضا مندی
ضروری ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ اگر کسی نابالغ لڑکی کا نکاح اس کا باپ یا کوئی ولی
کہہ دے تو کیا اس صورت میں اس کا یہ حق کہ اس کے نفس کے معاملہ میں اس کی مرضی
کا دخل ہو۔ ساقط ہو جائے گا؟ اس مسئلے میں ہمارے فقہانے یہ فتویٰ دیا ہے کہ
اگر نابالغہ کا نکاح اس کے باپ یا دادا کے سوا کسی اور نے کیا ہو تو لڑکی کو حق ہوگا
کہ بالغ ہونے پر اسے چاہے قبول کرے، چاہے رد کر دے۔ لیکن اگر باپ یا
دادا نے کیا ہو تو اسے یہ حق نہ ہوگا۔ الا یہ کہ باپ یا دادا کا یہی الاختیار ہوتا ثابت
ہو جائے۔ مثلاً یہ کہ وہ فاسق یا بے حیا ہے۔ یا اپنے معاملات میں سوء تدبیر اور

ناعاقبت اندیشی کے لیے مشہور ہے۔

یہ مسئلہ کہ باپ اور دادا کو نابالغہ پر جابرانہ حق حاصل ہے، اور ان کے کیے ہوئے نکاح کو لڑکی بالغ ہونے پر نامنظور نہیں کر سکتی، قرآن مجید کی کسی آیت، یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے، بلکہ محض فقہاء کے اس قیاس پر مبنی

اے مبسوط نہیں امام شریعت نے دے کر صرف ایک حجت پیش کی ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا نکاح بحالت نابالغی کیا تھا۔ پھر جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بالغ ہوئیں تو حضورؐ نے ان سے یہ نہیں فرمایا کہ تمہیں اس نکاح کے قبول کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہے، حالانکہ اگر نابالغہ کو یہ اختیار حاصل ہوتا تو جس طرح قرآن مجید کی آیت تخییر نازل ہوئے پر آپؐ نے ان کو اختیار دیا تھا اسی طرح اس معاملے میں بھی ضرور اختیار دیتے (المبسوط ج ۴ ص ۲۱۳)

اس سے معلوم ہوا کہ ولایت اجبار کے حق میں بڑی تلاش کے بعد بھی اس کمزور دلیل کے سوا کوئی دلیل کتاب و سنت سے نہیں لائی جاسکتی ہے۔ اور یہ دلیل اتنی کمزور ہے کہ ہمیں شمس اللامۃ شمسی جیسے شخص پر ہجرت ہے کہ انہوں نے کس طرح اتنے بڑے ایک اہم مسئلے کی جس کا اثر بے شمار عورتوں سے ہمیشہ کے لیے ایک حق مسلوب ہو جانے کی شکل میں مرتب ہوتا ہے، اس دلیل پر بنا رکھنے کو درست سمجھا یہ کہنا کہ حدیث اس کی رو سے باپ کے کیے ہوئے نکاح میں لڑکی کو اختیار بلوغ حاصل نہیں ہے، اگر صحیح ہو سکتا تھا تو اس صورت میں ہو سکتا تھا جب کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بالغ ہو کر اپنے والد کے کیے ہوئے نکاح کو نامنظور کیا ہوتا یا اس کے مقابلہ میں اختیار بلوغ (باقی ص ۱۱۴)

ہے کہ باپ دادا چونکہ لڑکی کے بدخواہ نہیں ہو سکتے۔ اس لیے لڑکی پر ان کا کیا ہوا نکاح

(نتیجہ حاشیہ ص ۱۱۳) استعمال کرنے کا حق مانگا ہوتا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ جواب دیا ہوتا کہ نہیں، اب تمہیں یہ حق نہیں رہا، کیونکہ تمہارا نکاح نابالغی کے زمانے میں تمہارے والد نے کیا تھا۔ لیکن ایسی کوئی روایت موجود نہیں ہے۔ بلکہ کسی روایت میں یہ تک مذکور نہیں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بالفاظ صریح یہ کہا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس معاملے میں کوئی اختیار نہیں دیا۔ سارے استدلال کی بنیاد صرف اتنی سی بات پر رکھی گئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اختیار دینا چونکہ کسی روایت میں نہیں بیان ہوا ہے لہذا یہ فرض کیا جائے گا کہ آپ نے ان کو اختیار نہیں دیا، اور چونکہ آپ نے ان کو اختیار نہیں دیا لہذا ہم اس سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ ایسی لڑکی کو اختیار کا حق حاصل ہی نہیں ہے۔

اس بودی دلیل کو پیش کرتے وقت شمس الاممہ کو نہ تو یہ یاد رہا کہ کسی واقعہ کا روایات میں مذکور نہ ہونا اس واقعہ کے پیش نہ آنے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ اور نہ انہیں یہ خیال آیا کہ جو لڑکی بالغ ہونے کے بعد اپنے باپ کے فعل پر راضی تھی، جس نے اس پر کسی نارضا مندی کا اظہار نہیں کیا تھا جس نے باپ کے مقابلہ میں خیار بلوغ استعمال کرنے کا سرے سے مطالبہ ہی نہیں کیا تھا، اگر اسے خیار نہیں دیا گیا تو آخر یہ اس بات کی دلیل کب بن سکتا ہے کہ باپ کے مقابلہ میں لڑکی کو خیار بلوغ سرے سے حاصل ہی نہیں ہے۔ ایسی دلیلوں سے اگر حقوق سلب ہونے لگیں تو ایک شخص یوں بھی استدلال کر سکتا ہے کہ چونکہ فلاں موقع پر فلاں شخص کو (جس نے پانی سرے سے مانگا ہی نہ تھا) پانی نہیں دیا گیا، اس لیے (باقی ص ۱۱۵ پر)

لازم ہونا چاہیے۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے۔

فَلَا خِيَارَ لَكُمَا بَعْدَ بُلُوغِهِمَا لِأَنَّهُمَا كَامِلَا النُّهْيِ

وَأَمَّا الشَّفَقَةُ فَيَلْزِمُ الْعَقْدَ بِمَا شَرْتَهُمَا كَمَا إِذَا بَاشَرَا

بِرِضَاهُمَا بَعْدَ الْبُلُوغِ۔

لیکن یہ محض ایک قیاسی رائے ہے جو خدا اور رسول کے احکام کی طرح نہ محکم ہے اور نہ ہو سکتی ہے۔ نقل و عقلاً اس پر متعدد حیثیات سے اعتراض وارد ہوتا ہے۔ اولاً حدیث صحیح ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ کی صاحبزادی کا نکاح کسی میں عمر بن ابی سلمہ سے کر دیا اور فرمایا کہ بالغ ہونے کے بعد اسے رد یا

(لغیہ حاشیہ ص ۱۱۴) کسی کو پانی نہیں دیا جانا چاہیے۔

اس سے بھی عجیب تر شمس الائمہ کا یہ استدلال ہے کہ اگر لڑکی کو باپ کے مقابلے میں خیار بلوغ حاصل ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طلب کے بغیر بھی ان کو یہ خیار ضرور دیتے، کیونکہ آیت تخمیر کے نزول کے بعد آپ نے ان کو خیار عطا کیا۔ دوسرے الفاظ میں شمس الائمہ کا استدلال یہ ہے کہ جو کام ایک معاملہ میں اللہ تعالیٰ کا صریح حکم آنے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا وہی کام ایک دوسرے معاملے میں بھی آپ ضرور کرتے در آخر البتہ اس معاملے میں اللہ نے آپ کو کوئی حکم نہیں دیا تھا۔

علامہ کرام چاہتے ہیں کہ ایسی کمزور باتیں محض اس دھونس کی وجہ سے آنکھیں بند کر کے مان لی جائیں کہ جو انہیں نہ ماننے کا اس پر غیر مقلدیت کا ٹھپا لگا دیا جائے گا۔

قبول کرنے کا اختیار ہے۔ اس حدیث سے نابالغہ کے لئے خیابِ بلوغ مطلقاً ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ حضورؐ نے ایسی کوئی تصریح نہیں فرمائی کہ میں چونکہ لڑکی کا باپ نہیں بلکہ ابنِ عجم ہوں، اس لئے میرا کیا ہوا نکاح اس کے لئے لازم نہیں ہے۔

ثانیاً یہ عجیب بات ہے کہ اگر لڑکی بالغ ہو تو باپ یا دادا کے مقابلہ میں اسے اپنی رائے استعمال کرنے کا حق حاصل ہو، لیکن وہی لڑکی اگر نابالغ ہو تو اس کا حق کلیتہً سلب کر لیا جائے، حالانکہ معاملہ نکاح کے ساتھ عورت کے تعلق کی جس اہمیت کو ملحوظ رکھ کر شارع نے اس کو یہ حق دیا ہے وہ دونوں حالتوں میں یکساں ہے اگر کسی کے "کامل الراسے اور وافر الشفقت" ہونے کی بنا پر اس کو ولایتِ اجبار حاصل ہو سکتی ہے تو وہ بلوغ کی حالت میں بھی اسی طرح حاصل ہونی چاہیے جس طرح عدمِ بلوغ کی حالت میں اس کے لئے ثابت کی جاتی ہے۔ لیکن جب بالغ لڑکی پر کسی کو ولایتِ اجبار حاصل نہیں ہے، تو نابالغ لڑکی پر کیوں حاصل ہو؟ ثالثاً، باپ دادا کا وافر الشفقت اور کامل الراسے ہونا کوئی یقینی اثر ثابت شدہ امر نہیں ہے۔ محض کثرت کو دیکھ کر ایک قیاس قائم کر لیا گیا ہے۔ مگر اس قیاس کے خلاف بھی کثیر واقعات دیکھے گئے ہیں اور دیکھے جاتے ہیں، جن سے دفورِ شفقت کا ثبوت کم اور کمالِ رائے کا ثبوت کم تر ملتا ہے۔

رابعاً، اگر یہ قیاس صحیح بھی ہو تو اس کا بہت قوی امکان ہے کہ باپ دادا ایک یقینی کے ساتھ دفورِ شفقت اور کمالِ رائے رکھتے ہوئے ایک صغیر السن لڑکی کا نکاح ایک کمسن لڑکے سے کر دیں، اور لڑکا جوان ہو کر ان کی توقعات کیجئے مت نالائق نکلے خصوصاً موجودہ زمانہ میں جب کہ اسلامی تربیت کا نظام درہم برہم ہو گیا ہے،

تعلیم و تربیت کی خرابیوں سے نہایت بری سیرتیں پیدا ہو رہی ہیں، اور مسلمانوں کے گرد و پیش ایسا خراب ماحول پایا جاتا ہے جس کے بہت بُرے اثرات لڑکوں کے اخلاق و عادات پر مرتب ہو رہے ہیں، اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ کمسنی کے نکاحوں کی روک تھام کی جائے اور کم از کم ایسے نکاحوں کو لازم قرار نہ دیا جائے کیونکہ اکثر لڑکے جن سے ابتدا میں اچھی توقعات قائم کی جاتی ہیں، آگے چل کر سخت بد اخلاقیوں اور بُری عادتوں اور فاسد اعتقادات میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔

اس اس وقت باپ دادا کی ولایت اجبار خود ان کے لئے ایک مصیبت بن جاتی ہے۔

خامساً، اگر باپ دادا سستی اختیار ہوں تو ایک لڑکی کے لئے بہت مشکل ہے کہ وہ ان کے مقابلہ میں خیار بلوغ استعمال کر سکے کیونکہ ایسی حالت میں اس کو بہر حال اپنے باپ دادا کے خلاف بدعتی، فسق و فجور، بے حیائی، سوء تدبیر اور حماقت و بلا دلت کا ثبوت پیش کرنا ہو گا۔ اور یہ اس کے لئے نہ صرف مشکل ہے بلکہ محنت معیوب بھی ہے۔

ان وجوہ سے فقہ کے اس جزیئہ پر نظر ثانی کی ضرورت ہے اور مصالح کا تقاضا یہ ہے کہ اس خالص اجتہادی مسئلے میں ترمیم کر کے صغیر و صغیرہ کو بہر حال میں خیار بلوغ دیا جائے۔

۱۔ ہم نے نابالغ لڑکے کا مسئلہ یہاں اس لئے نہیں چھیڑا کہ اسے پھر بھی طلاق کا چارہ کار حاصل ہے۔

۴۔ خیاری بلوغ کی شرائط

اس سلسلہ میں فقہاء کا ایک دوسرا اجتہادی مسئلہ بھی محلِ نظر ہے۔ بابِ ارا کے سوا دوسرے اولیاء کے باب میں ان کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر انہوں نے صغیرہ باکرہ کا نکاح کر دیا ہو تو وہ خیاری بلوغ استعمال کر سکتی ہے، مگر شرط یہ ہے کہ بلوغ کی پہلی علامت ظاہر ہوتے ہی بلا تاخیر وہ اپنی نارضا مندی کا اظہار کر دے۔ اگر پہلے حمض کا خون نمودار ہوتے ہی اس نے فوراً اس کا اعلان نہ کیا تو اس کا خیاری باطل ہو جائے گا۔ لطف یہ ہے کہ شرط صرف باکرہ کے لئے رکھی گئی ہے۔ یتیمہ اور نابالغ لڑکے کے لئے یہ حکم ہے کہ بالغ ہونے کے بعد جب تک وہ اپنی رضا کی تصریح نہ کریں ان کو خیاری نسخ حاصل رہے گا۔

یہ شرط جو صغیرہ نابالغہ کے لئے رکھی گئی ہے، اس کا ثبوت ہم کو قرآن اور حدیث میں نہیں ملا۔ یہ بھی ایک اجتہادی مسئلہ ہے اور اس میں بھی ترمیم کی ضرورت ہے۔ خیاری نسخ کو بلوغ کے ساتھ مشروط کرنے کی علت اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ سن بلوغ کو پہنچ کر انسان میں بُرے اور بھلے کی تمیز پیدا ہو جاتی ہے۔ اور وہ عقل رسائے کام لے کر اپنے معاملات میں ذمہ دارانہ فیصلہ کر سکتا ہے۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ بلوغ کی پہلی علامت ظاہر ہوتے ہی اس کے اندر کوئی بڑا انقلاب

ملے شوہر ویدہ عورت۔ اگر کوئی لڑکی بالغ ہونے سے پہلے مرد کی صحبت سے آشنا ہو چکی ہو، خواہ بصورت نکاح یا بصورت زنا، تو وہ بھی یتیمہ ہی کہی جائے گی۔

رودنا ہو جانا ہو اور آنا نا اس میں راستے قائم کرنے کی صلاحیتیں ابھرا آتی ہوں۔ تاہم مان لیا جائے کہ ایسا ہوتا ہے تو ثقیہ اور نابالغ لڑکے کا حال باکرہ کے حال سے مختلف نہیں ہو سکتا۔ پس جب ان دونوں کے خیال بلوغ کو اس وقت تک کے لئے متذکر کیا ہے جب تک کہ وہ تو لا یا فعلاً اپنی رضا کی تصریح نہ کر دیں، تو کوئی وجہ نہیں کہ آخر باکرہ ہی کو کیوں سوچنے سمجھنے اور راستے قائم کرنے کے لئے کافی وقت نہ دیا جائے؟ ایک نا تجربہ کار دو شیزہ بہ نسبت ایک ثقیہ اور ایک نوجوان مرد کے اس کی زیادہ مستحق ہے۔ کیوں کہ وہ غریب تو ان دونوں سے زیادہ نا تجربہ کار ہوتی ہے۔

۵۔ مہر

مہر کے مسئلہ میں یہ امر مسلم ہے کہ اللہ اور رسول کے قانون میں اس کے لئے کوئی آخری حد مقرر نہیں کی گئی۔ مشہور واقعہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد میں اس کے لئے چالیس اوقیہ کی انتہائی حد مقرر کر لی چاہی تھی۔ مگر ایک عورت نے ان کو ٹوک کر کہا کہ آیت **وَ اَتَيْتُمْ اَحَدًا هُنَّ قِنْطَارًا اَفَلَا تَاْخُذُوْا مِنْهُ شَيْئًا** کی رو سے آپ کو ایسا کرنے کا حق نہیں ہے۔ اس دلیل کو سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا:۔

امْرَاَةٌ اَصَابَتْ رَجُلًا اَخْطَاً ۔ ۔ ایک عورت نے صحیح بات کہی اور مرد غلطی کر گیا۔

لے اگر تم نے عورتوں کو ڈھیر سا مال بھی دیا ہو تو اس میں سے تم کچھ واپس نہ لو۔

کہ کبھی ان کو یہ مہر ادا کرنا ہے۔ یہ چیز کراہت کی حد سے گذر کر نکاح کے لئے موجب فساد ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ تصریح فرمایا ہے کہ:-

من تزوج امرأة بصدق
بنوی ان لا یودیہ خہودان وین
آدان وینا یسوی ان لا یقضیہ
فہو سارق۔
جس نے ایک مال مہر کے عوض کسی عورت سے
نکاح کیا اور نہایت یہ رکھی کہ وہ اس مہر کو ادا نہ
کرے گا وہ دراصل زانی ہے اور جس نے
قرض لیا اور نہایت یہ رکھی کہ اس قرض کو ادا
کرنا نہیں چاہے وہ دراصل چور ہے۔

یہ اس قسم کے مہروں کی باطنی قباحت ہے۔ رہی ظاہری قباحت تو وہ بھی کچھ
کم شدید نہیں۔ اس قسم کے مہر باندھنے کا حقیقی مقصد یہ ہوتا ہے کہ شوہر طلاق نہ

لے اس حدیث سے مہر کے معاملہ کی جس اہمیت کا اظہار ہو رہا ہے، ظاہر ہے اس بنا پر ہیں
ایسے تمام لوگوں کو جن کے مہر عام رسم کے مطابق ان کی مالی استطاعت سے بہت
زیادہ باندھے گئے ہوں، یہ مشورہ دوں گا کہ وہ اپنی بیویوں کو مہر میں اس حد
تک کمی قبول کرنے پر راضی کریں جسے وہ یک مشت یا باقسط ادا کر سکتے ہوں۔ اور
نیک بیویوں کو بھی میں مشورہ دیتا ہوں کہ وہ اس کمی پر راضی ہو جائیں۔ نیز ہر خدا ترس
مؤمن کو بار مہر سے سبکدوش ہونے میں حتی الامکان جلدی کرنی چاہیئے۔ مہر ایک قسم
کا قرض ہے اور اپنے ذمہ جان بوجھ کر یا بے پروائی کے ساتھ قرض چھوڑ کر میر جانا اتنی
بُری بات ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کی نازی جنازہ پڑھنے سے انکار
کیا ہے۔

دے سکے۔ لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اگر میاں بیوی میں ناموافقت ہو جائے اور دونوں مل کر نہ رہ سکیں تو یہی زیادتی مہر عورت کے لئے بلائے جان ہو جاتی ہے۔ شوہر محض مہر کی نالاش کے خوف سے اس کو طلاق نہیں دیتا، اور سالہا سال بلکہ ساری ساری عمر کے لئے وہ غریب معلق پڑی رہتی ہے۔ آج کل جن چیزوں نے عورتوں کو عام طور پر مبتلائے مصیبت کر رکھا ہے، ان میں سے ایک اہم چیز یہی مہر کی زیادتی ہے۔ اگر اس میں اعتدال برتا جائے تو قریب قریب ۵ فیصدی مشکلات رونما ہونے سے پہلے ہی حل ہو جائیں۔

ہمارے نزدیک اس کی اصلاح کے لئے اصول شریع کی خلاف ورزی نہ سے بچتے ہوئے یہ صورت اختیار کی جاسکتی ہے کہ مہر اگر معجل ہو تو فریقین مختار ہیں کہ بلا کسی حد و انتہا کے جتنا چاہیں مقرر کر لیں۔ لیکن اگر وہ مؤجل ہو تو لازم قرار دیا جائے کہ اس کی دستاویز باقاعدہ اسٹامپ پر لکھی جائے اور مہر پر پچاس فی صدی قیمت کا اسٹامپ لگایا جائے۔ اسٹامپ کے بغیر یا ۵۰ فی صدی سے کم قیمت کے اسٹامپ پر کوئی دستاویز مہر قابل ادخال دعویٰ نہ ہو۔ اس قسم کا ضابطہ اگر بنا دیا جائے تو مہر مؤجل کا یہ سترتا پا عیب طریقہ باسانی مسدود ہو جائے گا۔ اس وقت لوگ مجبوروں گے کہ اپنی استطاعت کے مطابق مہر مقرر کریں اور فضولیات میں روپیہ صرف کرنے کے بجائے نقد یا مال و جامدات کی صورت میں نکاح کے وقت ہی مہر ادا کر

لے جو فوراً ادا کیا جائے۔

۱۔ جو ایک مدت کے بعد ادا کیا جانا ہو۔

دیں۔ حالات کے روبرو باصلاح ہو جانے پر یہ شرط اڑائی جاسکتی ہے۔

۶۔ نفقہ

اس باب میں نزاع کی دو شکلیں ہیں۔ ایک یہ کہ شوہر نفقہ دینے کی تواستطاعت رکھتا ہو، مگر نہ دے اور دوسری شکل یہ کہ اس میں استطاعت ہی نہ ہو۔ پہلی صورت میں یہ امر متفق علیہ ہے کہ قاضی اس کو نفقہ ادا کرنے پر ہر ممکن طریقہ سے مجبور کر سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ قاضی کے احکام کی تعمیل نہ کرے تو اس میں اختلاف ہے کہ ایسی صورت میں کیا کرنا چاہیے۔ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ایسی صورت میں کچھ نہیں ہو سکتا۔ عورت بطور خود اپنے نفقہ کا انتظام کرے۔ خواہ شوہر کے نام پر قرض لے کر، خواہ محنت مزدوری کر کے خواہ اپنے کسی عزیز سے مدد لے کر۔ بخلاف اس کے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ ایسی صورت میں قاضی کو بطور خود طلاق واقع کر دینے کا حق ہے۔ بعض علمائے احناف نے مالکیہ کے اس فتوے کو اختیار کرنا پسند کیا ہے۔ مگر اس شرط کے ساتھ کہ عورت خود نفقہ کا انتظام نہ کر سکتی ہو۔ یا اگر کر سکتی ہو تو شوہر سے علیحدہ رہنے میں اس کے مبتلائے معصیت ہو جانے کا خوف ہو۔ لیکن یہ شرط کچھ درست نہیں معلوم ہوتی۔ قرآن مجید کی رو سے نفقہ عورت کا حق ہے جس کے معاوضہ ہی میں اس پر شوہر کو حقوقِ زوجیت حاصل ہوتے ہیں۔ جب کوئی شخص قصداً اس حق کو ادا کرنے سے انکار کر رہا ہو تو کوئی وجہ نہیں کہ عورت کو زبردستی اس کے عقدِ نکاح میں بندھے رہنے پر مجبور کیا جائے چیز لے کر اس کا بدل اور مال لے کر اس کی قیمت ادا کرنے سے جو شخص انکار

کر دے وہ آخر اس چیز اور اس مال کا مستحق کیسے رہ سکتا ہے؟ جب تک عورت کسی شخص کے نکاح میں ہے اس کی پرورش کا ذمہ دار اس کا شوہر ہے ایسی حالت میں اس کو خود روزی کمانے، یا اپنے رشتہ داروں پر بار ڈالنے، یا ایک ظالم شوہر کے نام سے حصولِ قرض کی غیر ممکن الحصول کو شمش کرنے کی تکلیف آخر کس اصولِ انصاف کی بنا پر دی جائے؟

دوسری صورت میں پھر حنفیہ کا مذہب یہی ہے کہ عورت کو صبر و احتساب کی تلقین کی جائے گی اور اس سے کہا جائے گا کہ قرض لے کر یا کسی عزیز سے مدد لے کر گذر کرے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسی عورت کا نفقہ ہر اس شخص پر واجب ہے جس پر اس کی پرورش کا بار پڑتا اگر وہ بن بیاہی ہوتی۔ لیکن امام مالکؒ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا مذہب یہ ہے کہ اگر عورت ایسے شوہر کے ساتھ زندگی بسر نہ کر سکتی ہو اور تفریق کا دعویٰ کرے تو تفریق کرادی جائے گی۔ امام مالک کی رائے میں شوہر کو مہینہ دو مہینہ یا کسی مناسب مدت تک مہلت دی جائے گی۔ امام شافعی صرف تین دن کی مہلت دیتے ہیں اور امام احمد کا فتویٰ یہ ہے کہ بلا تاخیر زوجین میں تفریق کرادی جائے۔

اس باب میں نہ صرف قرآن مجید کا وہ قاعدہ جو کہ بِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ میں بیان کیا گیا ہے، ائمہ ثلاثہ کی تائید کرتا ہے، بلکہ احادیث و آثار سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ وارثین اور بیہقی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیصلہ منقول ہے کہ عدم نفقہ کی صورت میں زوجین کے درمیان تفریق کرادی جائے۔ حضرت علیؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت ابوہریرہؓ سے بھی یہی قول منقول ہے۔ تابعین میں سے

سعید بن مسیبؓ کا بھی یہی فتویٰ ہے اور حضرت عمرؓ ابن عبدالعزیز نے بھی تحقیق کے بعد اسی کے مطابق عمل کیا ہے۔

بجائے اس کے حنفیہ کا استدلال اس آیت سے ہے کہ وَمَنْ قَدْ رَحَّلْنَاهُ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا وَالطَّلَاقُ ۝۱۱
 ”جس کو نیا تلا رزق دیا گیا ہو اس کو اپنی اسی استطاعت کے مطابق نفقہ دینا چاہیے جو اللہ نے اُسے دی ہے۔ اور کسی متنفس کو اس سے زیادہ کی تکلیف نہیں دیتا جس کی قدرت اس نے اسے عطا کی ہو۔“ لیکن اس آیت سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ نفقہ کے لئے شرعاً کوئی مقدار مقرر نہیں ہے، بلکہ نفقہ دینے والے کی حیثیت پر انحصار ہے۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جہاں نفقہ سرے سے موجود ہی نہ ہو وہاں عورت کو بلا نفقہ گذر کرنے کے لئے مجبور کیا جائے۔ بلاشبہ یہ عزیمت کا مقام ہے کہ ایک عورت مصیبت اور فاقہ کشی میں بھی اپنے شوہر کا ساتھ دے۔ اسلام ایسی ہی عزیمت کی تعلیم دیتا ہے۔ اور ایک شریف خاتون کو ایذا بھی ہونا چاہیے۔ لیکن اخلاقی تعلیم اور چیز ہے، اور شرعی حق دوسری چیز۔ نفقہ عورت کا شرعی حق ہے۔ اگر وہ برضا و رغبت اس کو چھوڑ دے اور اس کے بغیر ہی شوہر کی رفاقت کرنا پسند کرے، تو نہایت قابلِ تعریف ہے لیکن اگر وہ اس کو نہ چھوڑنا چاہے یا نہ چھوڑ سکے تو قانونِ اسلامی کے عدل و انصاف میں اس امر کی گنجائش نہیں ہے کہ اس کو تکلیف اور جبر کے ساتھ عزیمت کے بلند مقام پر ٹھیرانے کی کوشش کی جائے۔

پس ہمارے نزدیک اس مسئلے میں تمام مذاہب میں سے احسن مذہب

امام مالک کا ہے، جو شوہر کو مناسب مدت تک مہلت دینے کے بعد تفریق کا حکم دیتے ہیں۔

۴۔ ستم نارا

آیۃ کریمہ وَالتَّيُّ تَخَانُونَ لَشُرَّ ذَهْنٍ فَعِظُوا هُنَّ وَاضْعُوا هُنَّ
فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ ۚ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ
سَبِيلًا۔ (النسارہ ۱۳۴)

کی رُو سے شوہر کو یہ حق نہیں ہے کہ بلا کسی جائز سبب کے اپنی بیوی پر کسی قسم کی سختی کرے خواہ وہ آزار جسمانی ہو یا آزار لسانی۔ اگر وہ ایسا کرے تو عورت کو قانون کی پناہ لینے کا حق ہے۔ اس باب میں کوئی تفصیلی حکم ہم کو نہیں مل سکا ہے لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ قانون اسلامی کے اصول میں اس کی گنجائش ہے کہ قاضی کو ایسے مظالم سے عورت کی حفاظت اور ناقابلِ برداشت صورتوں میں تفریق کا اختیار دیا جاسکتا ہے آج کل ہم دیکھتے ہیں کہ بعض طبقوں میں عورتوں کے ساتھ ناروا برتاؤ کرنے کا عام رواج ہو گیا ہے۔ شوہریت کے معنی یہ سمجھے جا رہے ہیں کہ وہ ظلم و جور کا غیر محدود لائسنس ہے اس لئے ضرورت ہے کہ قانون میں اس کے متعلق مناسب احکام کا اضافہ کیا جائے اور کچھ نہیں تو کم از کم اتنا ضرور ہونا چاہیے کہ مار پیٹ اور گالم گلوچ کی عادت کو خلع کے جائز اسباب میں شمار کیا جائے اور ایسی عورتوں کو بلا معاوضہ خلع و لوایا جائے جن کے شوہروں کی اس عادت کا ثبوت بہم پہنچ جائے۔

۸۔ حکیم

اس باب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو طریق کار اختیار فرمایا ہے وہ ہماری صحیح رہنمائی کرتا ہے۔ کشف الغمہ میں ہے کہ آپ کے پاس ایک مرد اور اس کی بیوی کا مقدمہ آیا آپ نے قرآن مجید کے فرمان فَاَتَعَثُوا احْکَامًا مِّنْ اٰهْلِہِ وَحُکْمًا مِّنْ اٰهْلِہَا کے مطابق حکم دیا کہ دونوں اپنی اپنی طرف سے ایک ایک حکم تجویز کریں۔ پھر دونوں حکموں کو مخاطب کر کے فرمایا: تمہارا کام یہ ہے کہ اگر دونوں کو ملا نامناسب سمجھو تو ملا دو اور اگر تفریق کرنا مناسب سمجھو تو تفریق کر دو۔ پھر عورت سے دریافت فرمایا کیا تو ان دونوں بچوں کے فیصلہ پر راضی ہے؟ اس نے عرض کیا ہاں میں راضی ہوں۔ اس کے بعد مرد سے یہی سوال کیا، اس نے کہا اگر وہ ملا دیں تو مجھے ان کا فیصلہ قبول ہے اور اگر تفریق کریں تو مجھے قبول نہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا۔ کَیْسَ ذَٰلِکَ لَکَ لَسْتَ بِبَارِحٍ حَتّٰی تَرْضٰی بِمَثَلِ مَا رَضِیْتَ بِہٖ۔ تجھے اس کا حق نہیں تو یہاں سے نہیں جاسکتا جب تک کہ اسی طرح تو بھی اپنی رضا مندی کا اقرار نہ کرے جس طرح اس عورت نے کیا ہے۔

میاں بیوی کے ایسے خانگی جھگڑوں میں جن کا تعلق بڑے اور اہم قانونی مسائل سے نہ ہو، حکیم کے اس طریقے کو اختیار کرنا انسب اور ضرورت ہے کہ اس کے متعلق قانون میں ایسی چند دفعات کا اضافہ کیا جائے جن میں حکیم کے طریقے اور حکیم کے اختیارات اور ان کے متفقہ فیصلہ کے طریق نفاذ، اور اختلاف کی صورت میں عدالت کے طریق کار کی فراحت کر دی جائے۔ اسلامی قانون میں یہ ایک بڑی قیمتی چیز

چنانچہ ابن جزئی نے القوانین میں عیوب مذکورہ بالا کی تفصیل بیان کرنے کے بعد تصریح کی ہے کہ اذا كان في أحد الزوجين أحد العيوب كان الآخر الخيار في البقاء معه والفرق ۱۱ اگر ان عیوب میں سے کوئی عیب عورت یا مرد میں ہو تو فریق ثانی کو اختیار ہے کہ اس کے ساتھ رہنا قبول کرے یا الگ ہو جائے ۱۲

امام شافعی کے نزدیک جنون اور جذام اور برص میں عورت اور مرد دونوں کو خیالِ فسخ ہے۔ مگر قروح سیالہ فرج، مثلاً آتشک وغیرہ، اور گندہ دہنی اور خارش میں خیال نہیں ہے۔ البتہ اگر عورت اندام نہانی کے ایسے امراض میں مبتلا ہو، جو مانع مباشرت ہوں، یا مرد عینین، یا مقطوع الذکر ہو، تو ایسی صورت میں فریق ثانی کو خیالِ فسخ ہے۔

امام محمد کے نزدیک شوہر کو عورت کے کسی عیب کی بنا پر خیالِ فسخ نہیں ہے مگر اس کو شوہر کے جنون اور جذام اور برص میں خیالِ فسخ ہے۔ ان تمام مذاہب میں سے دوسرا مذہب قرآن مجید کی تعلیم سے اقرب ہے۔ قرآن کی رو سے عورت اور مرد کے ازدواجی تعلق میں دو چیزوں کو مقصدی اہمیت حاصل ہے۔ ایک تحفظِ اخلاق، دوسرے زوجین کی باہمی مودت و رحمت یہ دونوں مقصد ایسے عیوب میں فوت ہو جاتے ہیں جن سے زوجین طبعاً ایک دوسرے سے نفرت کرنے پر مجبور ہوں، یا ایک دوسرے کی طبعی خواہشات کو پورا نہ کر سکتے ہوں۔

۱۱ وہ زخم جن کی وجہ سے فرج سے رطوبتیں بہتی رہیں۔

پھر جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں یہ بات اسلامی قانون ازدواج کے اصول میں سے ہے کہ ازدواجی تعلق زوجین کے لئے محضت اور حدود اللہ سے تجاوز کا موجب نہ ہونا چاہیے۔ یہ قاعدہ بھی ان عیوب میں خیارِ فسخ نہ رکھنے سے ٹوٹ جاتا ہے۔ وہ تمام امراض جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے، ضرر پہنچانے والے ہیں۔ اور ان سے اس امر کا بھی خوف ہے کہ زوجین میں سے کوئی ایک نفرت کی وجہ سے یا اپنی طبعی خواہشات پوری نہ ہونے کی وجہ سے حدود اللہ کو توڑ دے گا۔ اس لئے ضروری ہے کہ ان تمام عیوب میں زوجین کے لئے خیارِ فسخ رکھا جائے۔

یہ تو اس صورت میں ہے جب کہ نکاح سے پہلے زوجین کو ایک دوسرے کے حال کی خبر نہ ہو، اور بعد میں علم ہوتے ہی اس پر نارضا مندی کا اظہار کریں۔ یہی یہ صورت کہ زوجین کو نکاح سے پہلے ایک دوسرے کا حال معلوم تھا اور انہوں نے جان بوجھ کر نکاح کر لیا، یا ان کو معلوم تو نہ تھا مگر بعد میں علم ہونے پر انہوں نے خیارِ فسخ استعمال نہ کیا، یا نکاح کے بعد عیب پیدا ہوا، تو ان تمام صورتوں میں مرد کے پاس تو ایک چارہ کار ایسا موجود ہے جس سے وہ ہر وقت کام لے سکتا ہے۔ یعنی طلاق اور اس کے علاوہ دوسرا چارہ کار بھی اس کے پاس موجود ہے، یعنی دوسری شادی کر لینا۔ مگر عورت کے لئے بعض صورتوں میں فقہانے کوئی چارہ کار تجویز نہیں کیا ہے اور بعض صورتوں میں کسی نے اس کی خلاصی کی تدبیر نکالی ہے اور کسی نے نہیں نکالی۔ اس باب میں جو فتاویٰ ہیں، ان کو ہم علیحدہ علیحدہ بیان کر کے ان پر بحث کریں گے۔

۱۔ عینیں و محبوب و غیرہ

اگر شوہر محبوب ہو تو اس بات پر قریب قریب سب کا اتفاق ہے کہ عورت کو تفریق کرانے کا دعوائے کرنے کا حق ہے، اور تحقیق حال کے بعد فی الفور تفریق کرائی جائے گی۔

اگر شوہر نامرد ہو اور عورت تفریق کا مطالبہ کرے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کی بنا پر اسے ایک سال تک علاج کی مہلت دی جائے گی، اس کے بعد بھی اگر وہ قادر نہ ہو تو تفریق کرا دی جائے گی۔ لیکن اس کے ساتھ فقہاء نے حسب ذیل شرطیں لگائی ہیں۔

(۱) یہ حکم صرف اس صورت میں ہے جب کہ عورت کو پہلے سے اس کے عینیں ہونے کا علم نہ ہو۔ لیکن اگر اس کو علم تھا اور اس نے برضا و رغبت اس سے نکاح کیا، تو اسے تفریق کے مطالبے کا حق نہیں۔

(۲) اگر عورت کو پہلے علم نہ تھا، مگر بعد میں علم ہونے کے بعد اس نے اس کے نکاح میں رہنے پر رضامندی کی تصریح کر دی تو اس کو مطالبہ تفریق کا حق باقی نہیں رہا۔

(۳) تفریق صرف اس صورت میں کرائی جائے گی جب کہ شوہر ایک مرتبہ بھی مباشرت نہ کر سکا ہو۔ ورنہ اگر اس نے ایک مرتبہ بھی مباشرت کر لی، خواہ وہ ادھوری ہی کیوں

لے نامرد کے مقطوع الذکر

نہ ہو، تب بھی عورت تفریق کا حق نہیں رکھتی۔

ان شرطوں میں سے کسی کے لئے بھی قرآن اور حدیث میں کوئی سند موجود نہیں ہے۔ اور ہم ان تینوں شرطوں کو درست نہیں سمجھتے۔ اگر کسی عورت نے قصداً اپنی حماقت سے کسی شخص کو عنین جانتے ہوئے اس سے نکاح کر لیا تو اس کی یہ سزا معقول اور مناسب نہیں ہے کہ اس کو تمام عمر ایک نامرد شوہر کی سیاتھ زندگی گزارنے پر مجبور کیا جائے۔ اس کے مفاسد اس قدر ہیں کہ بیان کی حاجت نہیں ایسی نادان عورت کے لئے بس اسی قدر سزا کافی ہے کہ اس کو ہر سے محروم کر کے تفریق کر دی جائے۔

اگر عورت کو نکاح کے بعد شوہر کے نامرد ہونے کا علم ہوا۔ اور اس نے ابتداءً اس کے ساتھ رہنے پر اپنی رضامندی کی تصریح کر دی تو یہ کوئی ایسا قصور نہیں جس کی بناء پر اس کو تمام عمر مصیبت کی زندگی گزارنے پر مجبور کیا جائے۔ ایک نا تجربہ کار دوشیزہ ابتداءً میں ان فطری تکلیفوں کا اندازہ نہیں کر سکتی جو ایک عنین کی بیوی کو پیش آتی ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ وہ اپنی نیک طبعی کی بناء پر یہ خیال کرے کہ شوہر اگر عنین ہے تو کیا ہے۔ میں اسی طرح اس کے ساتھ زندگی بسر کر لوں گی مگر بعد میں اس کو ناقابل برداشت تکلیفیں پیش آئیں، جن کا اسے پہلے احساس نہ تھا، اور وہ اپنی صحت کی خرابی یا مبتلائے معصیت ہونے کے خوف پریشان ہو کر تفریق کی خواہش کرے۔ کیا ایسی صورت میں یہ جائز ہوگا کہ اس کی پہلی رضامندی کو سند قرار دے کر اس کی زبان پکڑ لی جاتے اور اس سے کہا جائے کہ تو نے ابتداءً میں جو غلطی کی تھی اس کی یہی سزا ہے کہ اب تو سڑ سڑ کر مر جایا کر و

باختہ بن کر زندگی گزار جہاں تک ہم غور کرتے ہیں، یہ بات قرآن مجید کی تعلیم کے
 خلاف ہے۔ اور اس سے ایسے نقصانات پیدا ہونے کا امکان ہے جو اس عورت
 کی ذات ہی تک محدود نہ ہوں گے بلکہ سوسائٹی میں پھیلیں گے اور نسلیں میں منتقل
 ہوں گے۔ اتنے بڑے نقصان کو گوارا کرنے سے بہتر یہ ہے کہ ایک شخص کے نقصان
 کو گوارا کیا جائے۔ ورنہ اس کا ایک حقیقتہً تفریق میں اس کا بھی کوئی نقصان نہیں ہے۔
 زیادہ سے زیادہ اگر کوئی سزا اس غلطی کی اس عورت کو دی جاسکتی ہے تو وہ بس یہی
 ہے کہ اسے کل یا جزو مہر سے محروم کر دیا جائے۔ اگرچہ یہ بھی میرے نزدیک زیادتی
 ہے۔ کیونکہ سزا کا مستحق تو وہ شخص ہے جس نے نامرد ہونے کے باوجود نکاح کیا۔
 تیسری شرط بھی ہمارے خیال میں بہت سخت ہے۔ نکاح سے شریعت
 کا جو مقصد ہے وہ اس قسم کے ازدواجی تعلق سے ہرگز پورا نہیں ہوتا اسلام کا
 قانون کسی آسمانی مخلوق کیلئے نہیں ہے، بلکہ عام انسانوں کے لئے ہے اور عام
 انسانوں میں جو عورتیں پائی جاتی ہیں ان کے لئے اگر یہ ناممکن نہیں تو غایت درجہ
 دشوار ضرور ہے کہ بس ایک یا دو چار مرتبہ شوہر کی صحبت سے متمتع ہو جانا ان کے لئے
 کافی ہو اور اس کے بعد مدت العمر اس سے محروم رہ کر وہ ہنسی خوشی گذار دیں اور اپنی
 عصمت کو ہر قسم کے خطرات سے محفوظ رکھیں۔ بالفرض اگر سچا س فی صدی عورتیں بھی
 اس پر قادر ہوں، تو ان بقیہ سچا س فی صدی عورتوں کا حشر کیا ہو گا جن کے ضبط و
 تحمل اور پاکیزگی اخلاق کا مرتبہ اتنا بلند نہیں ہے کیا ان کے مقابلے معصیت ہونے
 اور سوسائٹی میں ان کی وجہ سے طرح طرح کے مفاسد پھیلنے کی ذمہ داری اس قانون
 پر نہ ہو گی جس نے ان کے لئے حلال کے دروازے بند کر کے انہیں حرام کے استنوں

پر چلنے کے لئے مجبور کر دیا؟ پس ہماری رائے میں نامردی کی ہر شکایت پر خواہ وہ نکاح سے پہلے کی ہو یا بعد میں حادث ہوئی ہو عورت کو عدالت کی طرف رجوع کرنے کا حق ہونا چاہیے اور اگر کافی علاج کے بعد جس کے لئے ایک سال کی مدت مناسب ہے یہ شکایت دور نہ ہو تو تفریق کر دینی چاہیے۔

فقہائے کرام نے یہ لکھا ہے کہ اگر ایک سال تک علاج کرانے کے بعد شوہر نے ایک مرتبہ بھی مباشرت کر لی، خواہ وہ ادھوری ہی کیوں نہ ہو تو عورت کا حق تفریق ہمیشہ کے لئے باطل ہو جائے گا۔ یہاں پھر بے جا شدت پائی جاتی ہے زیادہ مناسب یہ ہے کہ اس معاملہ میں ماہرین طب کی رائے پر اعتماد کیا جائے اگر علاج کے بعد بھی ماہرین کی رائے یہ ہو کہ مریض وظیفہ زوجیت ادا کرنے کے لئے پوری طرح اہل نہیں ہو سکا ہے تو تفریق کر دینی چاہیے۔

فقہاء نے خضی کے لئے بھی وہی قانون رکھا ہے جو عین کے لئے رکھا گیا ہے یعنی اس کو بھی علاج کے لئے ایک سال کی ہمت دی جائے گی۔ اس کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ اس کے مباشرت پر قادر ہونے کی امید کی جاسکتی ہے۔ لیکن طبی تحقیقات سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ اس معاملہ میں خضی اور محبوب کے درمیان کوئی فرق نہیں مرد خواہ مقطوع الذکر ہو یا مقطوع الانثیین، دونوں صورتوں میں وظیفہ زوجیت کے لئے وہ یکساں نا اہل ہوتا ہے اور کوئی علاج اس کی کھوئی ہوئی اہلیت کو واپس نہیں لا سکتا۔ لہذا خضی اور محبوب کے حق میں ایک ہی قانون ہونا چاہیے۔

۱۱۔ جنون

جنون کے بارے میں حضرت عمرؓ کا فیصلہ یہ ہے کہ اس کے علاج کے لئے ایک سال کی مدت مقرر کی جائے۔ اگر اس مدت میں وہ درست نہ ہو تو اس کی عورت اس سے جدا کر دی جائے۔ فقہار نے اسی کو لیا ہے اور مختلف طریقوں سے جزئیات میں اس حکم کو جاری کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ حکم صرف اس جنون کے لئے ہے جو نکاح سے قبل جنون تھا اور نکاح کے بعد ہم بستری پر قادر نہ ہوا۔ اس لحاظ سے گویا وہ عینین ہے اور اسی لئے اس کو ایک سال کی مہلت دی جاتی ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی رائے میں جنون اگر حادث ہو تو اس کو علاج کیلئے ایک سال کی مہلت دی جائے گی، اور اگر مطلق ہو تو وہ محبوب کے حکم میں ہے، بلاتا جیل سے تفریق کرادی جائے گی۔

امام مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک حادث اور مطلق دونوں میں ایک سال کی مہلت بغرض علاج دی جائے گی اور اگر اس مدت میں وہ درست نہ ہو، تو تفریق کرادی جائے گی لیکن اس کے ساتھ فقہائے مالکیہ حسب ذیل شرطیں لگاتے ہیں۔
(۱) اگر نکاح سے پہلے جنون تھا اور عورت نے جان بوجھ کر اس سے نکاح

۱۔ یعنی جس کے دورے کبھی کبھی پڑتے ہوں۔ ۲۔ یعنی دائمًا حالت جنون طاری ہے۔

۳۔ یعنی مہلت دیئے بغیر۔

کیا تو وہ تفریق کا مطالبہ نہیں کر سکتی۔

(۲) اگر نکاح کے بعد اسے معلوم ہوا کہ وہ مجنون ہے اور اس نے بصراحت اس کے ساتھ رہنے پر رضامندی ظاہر کر دی تب بھی تفریق کا حق باقی نہ رہا۔

(۳) اگر جنون نکاح کے بعد پیدا ہو تو عورت صرف اس صورت میں تفریق کا مطالبہ کر سکتی ہے کہ جنون پیدا ہونے کے بعد اس نے اس کے ساتھ رہنے پر رضامندی کی تصریح نہ کی ہو اور اپنے اختیار و رضامندی سے اس کو مباشرت کا موقع نہ دیا ہو۔

یہ شرطیں اسی نوعیت کی ہیں جن کا ذکر عنین کے باب میں گذر چکا ہے۔ ان کا کوئی ماخذ کتاب و سنت میں نہیں ہے اور ان پر بھی ہم کو وہی اعتراض ہے۔ شریعت، تمدن اور اخلاق کے مقاصد ایسی صورت میں کبھی پورے نہیں ہو سکتے کہ کسی عورت کو ایک پاگل شخص کے ساتھ زبردستی باندھ رکھا جائے۔ اگر اس نے جان بوجھ کر اس سے نکاح کیا ہو تو اس کے لئے یہ مزا کافی ہے کہ اس کو مہر سے محروم کر دیا جائے۔ اگر نکاح کے بعد اسے جنون کا علم ہوا اور اس نے ابتداءً اس پاگل کے ساتھ زندگی بسر کرنے کا ارادہ ظاہر کر دیا، لیکن بعد میں اس کے لئے روحانی و جسمانی تکلیفیں ناقابل برداشت ہو گئیں تو درحقیقت اس نے کوئی ایسا جرم ہی نہیں کیا جس کی مزا اس کو یہ دی جائے کہ تمام عمر وہ ایک پاگل کے ساتھ رہے۔ رنج و تکلیف اور خطرات سے بھری ہوئی زندگی گزارنے پر مجبور کی جائے۔ اگر نکاح کے بعد جنون پیدا ہوا اور ابتدائی حالت جنون میں عورت نے وفاداری اور رفاقت کے شریفانہ جذبات کی بنا پر اس کو چھوڑنا پسند نہ کیا اور حتی الامکان اس

کی خبر گیری کی اور سابق کا ساتھ زن و شوہر اس کے ساتھ رکھنا گوارا کر لیا۔ تو اس نے یہ کیوں لازم آجائے کہ جب اس کا پاگل پن اس بے چاری کے لئے ناقابل برداشت ہو چکا ہو اس وقت بھی اس کو رہائی دلانے سے انکار کر دیا جائے؟ کیا یہ قید لگانے سے قانون کا منشا یہ ہے کہ جوں ہی کسی عورت کے شوہر میں آثار جنون ہو پیدا ہوں، وہ فوراً اس کی تمام پھلی محبتیں اور رفاقتیں فراموش کر کے اس کے ساتھ بے وفائی اختیار کر لے اور اس کو چھوڑ کر چلی جائے، اس خوف سے کہ اگر بعد میں اس جنون نے مستقل ناقابل برداشت صورت اختیار کر لی تو اس وقت یہ وفاداری و رفاقت بلکے جان ثابت ہوگی اور اس کا بہت بڑا خیازہ بھگتنا پڑے گا؟

اس قسم کی شرطیں عائد کرنے میں مرد کے حقوق کا بہت مبالغہ آمیز تصور اختیار کیا گیا ہے اور دوسری طرف عورتوں کے ساتھ بڑی سختی کی گئی ہے۔ عورت اگر بیکار ہو جائے یا جنون میں مبتلا ہو، یا کسی نفرت انگیز یا مضرت رساں مرض میں مبتلا ہو، تو مرد اسے طلاق دے سکتا ہے، یا دوسری شادی کر کے اپنی زندگی خوش گوار طریقہ سے بسر کر سکتا ہے۔ لیکن مرد ان حالات میں سے کسی حالت میں مبتلا ہو تو عورت نہ تو اسے طلاق دے سکتی ہے، نہ اس کی موجودگی میں دوسری شادی کر سکتی ہے۔ اس کے لئے بجز تفریق کے کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ اب اگر اس ایک چارہ کار پر بھی ایسی پابندیاں عائد کر دی جائیں جن کی وجہ سے اکثر و بیشتر حالات میں اس کے لئے رہائی کی کوئی صورت باقی ہی نہ رہے تو یہ اس عدل اور توازن کے خلاف ہو گا جو اسلامی قانون کی خصوصیات میں سے ہے ایسے تمام

معاملات میں قرآن مجید کی وہ آیات ہمارے لئے دلیل راہ ہونی چاہئیں جن میں فرمایا گیا ہے کہ نکاح میں معاشرت بالمعروف ہونی چاہیئے۔ عورت کو مرد کے نکاح میں رکھا جائے تو اس طرح کہ اس میں ضرر اور تعدی نہ ہو اور حدود اللہ کے ٹوٹنے کا خوف نہ ہو، لیکن اگر کسی ازدواجی تعلق میں یہ لازمی شرطیں پوری نہ ہوں تو تشریح باحسان کے قاعدہ پر عمل ہونا چاہیئے۔ اب کون کہہ سکتا ہے کہ ایک پاگل یا آشک زدہ، یا جذامی، یا مبروص شوہر کے ساتھ بچہ و اکراہ بندھے رہنے سے بڑھ کر کسی عورت کے لئے ضرر اور تعدی کی کوئی دوسری صورت بھی ہو سکتی ہے؟ اور کون نہیں سمجھ سکتا کہ جو عورت زبردستی اس حالت میں رکھی گئی ہو، اس کے لئے حدود اللہ سے تجاوز کرنے کے کس قدر مواقع زندگی میں پیدا ہو سکتے ہیں اور ان مواقع سے بچنا ایک اوسط درجہ کی عورت کیلئے کس قدر دشوار ہے؟

۱۲۔ مفقود الخیر

مفقود الخیر کے متعلق قرآن مجید میں کوئی صریح حکم نہیں ہے۔ احادیث میں بھی کوئی معتبر حکم نہیں۔ وارثین نے اپنی سنن میں ایک حدیث نقل کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَا الْمَفْقُودِ أَمْرَاتُهُ
حضور نے فرمایا کہ مفقود کی بیوی اُسی کی بیوی ہے جب تک کہ اس کا حال معلوم

لے ایذا رسانی، تکلیف دہی کے زیادتی

تہ ہو جائے۔

حَتَّى يَأْتِيَهَا الْبَيَانُ

لیکن یہ حدیث سوار بن مُصعب اور محمد بن ثمر جلیل ہمدانی کے واسطے سے پہنچی ہے جو مجروح ہیں ابن ثمر جلیل کے متعلق ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ اندہ یوری عن المغيرة منا كير ابا طيل لے اور سوار بن مصعب کے متعلق ابن القطان نے لکھا ہے کہ وہ متروکین ہیں ابن ثمر جلیل سے زیادہ مشہور ہے۔ پس یہ حدیث ضعیف اور ناقابل احتجاج ہے۔ علاوہ بریں مفقود کے مسئلہ میں حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسے اکابر صحابہ کی آراء میں جو اختلاف ہوا ہے، وہ اس بات پر دلیل ہے کہ ان حضرات میں سے کسی کو اس حدیث کا علم نہ تھا اور نہ ان کے عہد میں کسی صحابی کو اس کی خبر تھی کیونکہ اگر صحابہ میں سے کوئی بھی اس حدیث سے واقف ہوتا تو وہ ان حضرات کے سامنے اسے پیش کر کے اختلاف کو ختم کر دیتا۔ محمد بن ثمر جلیل اس حدیث کو بغیر بن شعبہ سے روایت کرتے ہیں جو حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے عہد کی نہایت نمایاں شخصیتوں میں سے ہیں اور گورنری کے اعلیٰ عہدوں پر فائز رہے ہیں کیسے ممکن تھا کہ ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث معلوم ہوتی اور وہ حضرت عمرؓ و عثمانؓ غنی رضی اللہ عنہما کو اس کے خلاف فیصلہ کرنے دیتے۔ ان وجوہ سے یہ سمجھنا چاہیے کہ مفقود کے بارے میں کوئی حکم منصوص نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق کلیتہً اہل علم کے اجتہاد سے ہے۔

لے وہ مغیرہ سے ایسی باتیں روایت کرتا ہے جو منکر اور جھوٹی ہوتی ہیں۔

صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین کی اُراہ اس مسئلہ میں مختلف ہیں۔ حضرت عمرؓ
 حضرت عثمانؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ مفقود
 کی بیوی کو چار سال تک انتظار کا حکم دیا جائے۔ یہی رائے سعید بن المسیبؓ، زہریؓ
 نخعیؓ، عطاءؓ، مکحولؓ اور شعبیؓ کی ہے۔ امام مالکؓ نے بھی اسی مذہب کو اختیار
 کیا ہے اور امام احمدؓ کا میلان بھی اس کی طرف ہے۔

دوسری جانب حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ ہیں جن کی رائے یہ ہے کہ مفقود الغیر
 کی بیوی کو اس وقت تک صبر کرنا چاہیے جب تک کہ وہ واپس نہ آئے یا اس
 کی موت کی تحقیق نہ ہو جائے۔ سفیان ثوریؓ، امام ابو حنیفہؓ اور امام شافعیؓ رحمہم
 اللہ نے اسی مذہب کو اختیار کیا ہے۔ انتظار کے لئے حنفیہ یہ قاعدہ تجویز کرتے
 ہیں کہ جب تک شخص مفقود کے ہم عمر لوگ اس بستی یا اس کے ملک میں زندہ
 ہوں اس وقت تک اس کی بیوی انتظار کرے پھر مختلف بزرگوں نے اپنے
 اپنے اندازے کے مطابق انسان کی زیادہ سے زیادہ عمر کا اعتبار کیا ہے کہ ایک
 انسان زیادہ سے زیادہ جس عمر تک پہنچ سکتا ہے اس عمر تک مفقود کے پہنچنے
 کا انتظار کیا جائے۔ مثلاً اگر کوئی شخص ۳۰ سال کی عمر میں مفقود ہو تو اس کی بیوی
 کو بقول بعض ۹۰ سال، اور بقول بعض ۷۰ سال، اور بقول بعض ۶۰ سال اور بقول
 بعض ۵۰ یا کم سے کم ۴۰ سال انتظار کرنا پڑے گا۔ کیوں کہ بعض کے نزدیک
 انسان کی عمر طبعی ۱۲۰ سال ہے اور بعض ۱۰۰ یا ۹۰ یا ۷۰ قرار دیتے ہیں۔ اب اگر اس
 وقت عورت ۲۰ سال کی تھی تو سب سے زیادہ جن بزرگوں نے اس کے ساتھ عیادت
 فرمائی ہے، ان کے فتوے کے مطابق وہ ۶۰ برس کی عمر کو پہنچنے تک اس کا انتظار

کرے۔ پھر اسے نکاح کی اجازت ہے۔

اس مسئلے میں جب ہم قرآن مجید کے اصولی احکام کی طرف رجوع کرتے ہیں تو حضرت عمرؓ اور ان کے متبعین کا مذہب ہم کو صحیح معلوم ہوتا ہے اور یہی اسلامی قانون کی روح اور اس کے عدل اور اس کے توازن اور اس کی فطرت سے مطابقت رکھتا ہے۔ قرآن مجید میں ہم دیکھتے ہیں کہ چار بیویوں کی اجازت دینے کے ساتھ یہ حکم دیا گیا ہے فَلَا تَعْلَمُوا اَكْلَ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ ۝ ایک بیوی کی طرف بالکل اس طرح نہ جھک جاؤ کہ دوسری بیوی کو معلق چھوڑ دو ۝ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کسی عورت کو معلق چھوڑ دینا پسند نہیں کرتا۔ اور جب وہ شوہر کی موجودگی میں اس کو ناپسند کرتا ہے تو اس کے مفقود ہونے کی صورت میں کیوں کہ پسند کر سکتا ہے؛ دوسری جگہ شوہروں کو حکم دیا جاتا ہے کہ اگر تم اپنی بیویوں سے ایلا کر تو زیادہ سے زیادہ چار ہیے تک ایسا کر سکتے ہو۔ اس کے بعد تم کو طلاق دینا ہوگا۔ یہاں پھر اسلامی قانون کی اسپرٹ یہ معلوم ہوتی ہے کہ کوئی عورت اپنے شوہر کی صحبت سے اتنی مدت تک محروم نہ رکھی جائے کہ اس کے لئے موجب ضرر ہو یا حدود اللہ سے تجاوز کا سبب بن جائے پھر وَلَا تَنْسُوا حُرَّتَہُمْ اِذَا فَرَیَا کیا جس کا منشاء صاف طور پر یہ ہے کہ رشتہ ازدواج میں ضرر نہ ہونا چاہیے، اور ظاہر ہے کہ مفقود الخیر کی بیوی کو مدت العمر انتظار کا حکم دینے میں اشتہارِ جہ کا ضرر ہے۔ اس کے ساتھ وہ آیت بھی قابل غور ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ اگر حد اللہ کے ٹوٹنے کا خوف ہو تو نخل میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یہاں حدود اللہ کی حفاظت کو رشتہ ازدواج کے قیام پر مقدم رکھا گیا ہے اور اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ

جس عورت کا شوہر رسول سے مفقود ہو اس کے لئے حدود اللہ پر قائم رہنا نہایت مشکل ہے۔ ان تمام احکام کے اصول اور ان کے مصالح اور ان کی حکمت پر غور کرنے سے یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آجاتی ہے کہ مفقود الخیر کی بیوی کو ایک غیر معلوم مدت تک انتظار کا حکم دینا اور اس کو معلق چھوڑنا درست نہیں ہے۔

۱۳۔ مذہب مالکی کے احکام در باب مفقود

علمائے احناف نے انہی وجوہ سے مفقود الخیر کے مسئلے میں مذہب مالکی کے حکم کے مطابق فتوے دینا پسند کیا ہے۔ لہذا اب ہم کو دیکھنا چاہیے کہ اس باب میں مالکیہ کے تفصیلی احکام کیا ہیں۔

مذہب مالکی کے لحاظ سے فقدان زوج کی تین صورتیں ہیں اور ہر ایک کے احکام جدا جدا ہیں۔

۱) مفقود نے اپنے پیچھے اتنا مال نہ چھوڑا ہو کہ اس کی بیوی گذر بسر کر سکے۔ اس صورت میں حاکم اس کو انتظار کا حکم نہیں دے گا۔ بلکہ تحقیق حال کے بعد بلا انتظار اس کو باختیار خود طلاق دے دے گا، یا اسے اجازت دے گا کہ اپنے اوپر آپ طلاق وارد کر لے۔ ثنائی اور حنبلی مذاہب بھی اس مسئلے میں مالکی مذہب کی

لئے تطبیق کیلئے حاکم کے بطور خود طلاق دینے سے زیادہ بہتر یہ ہے کہ وہ عورت کو خود اپنے اوپر طلاق وارد کرنے کی اجازت دے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بربہ سے فرمایا تھا کہ أَنْتِ أَمْلِكُ بِنَفْسِكَ إِنْ شِئْتِ أَقْبَتِ مَعَ زَوْجِكَ وَإِنْ شِئْتِ

(ماۃ صفحہ ۱۴۳)

تائید کرتے ہیں۔ کیوں کہ ان کے نزدیک عدم نفقہ بجائے خود تفریق کے لئے کافی ہے۔

(۲) مفقود نے مال تو چھوڑا ہے، مگر عورت جو ان ہے اور اس کو کسی طویل مدت کے لئے معلق رکھ چھوڑنے میں اس کے مبتلا سے معصیت ہو جانے کا خوف ہے۔ ایسی صورت میں حاکم اس کو ایک سال یا چھ مہینے یا جتنی مدت مناسب سمجھے انتظار کرنے کا حکم دے گا۔ اس باب میں حنبلی مذہب بھی مالکی مذہب کا ہم نوا ہے بلکہ بعض شدید صورتوں میں حنابلہ اور مالکیہ نے بلا انتظار بھی تفریق کو جائز رکھا ہے۔ نیز خوفِ معصیت کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ مدعیہ خود منہ چھوڑ کر کہہ دے کہ مجھے اس شوہر کی قید نکاح سے آزاد کر دو ورنہ میں رتا کر دوں گی۔ بلکہ یہ دیکھنا خود قاضی کا کام ہے کہ جو عورت فقدانِ زوج کی شکایت لے کر آئی ہے اس کی عمر کیا ہے، کس ماحول میں رہتی ہے اور دعوائے کرنے سے پہلے کس قدر مدت شوہر کے انتظار میں گزار چکی ہے۔ ان چیزوں پر نظر کرنے سے وہ خود رائے قائم کر سکتا ہے کہ اس کے اخلاق کی حفاظت کے لئے اسے مدتِ انتظار میں کس قدر تخفیف کرنی چاہیئے۔

(۳) مفقود نفقہ بھی چھوڑ گیا ہے اور عورت کے مبتلا سے معصیت ہونے کا خوف بھی نہیں ہے۔ اس صورت میں پھر چار شقیں پیدا ہوتی ہیں۔

(تنبیہ حاشیہ ص ۱۴۲) قارقیتہ، یعنی تجھے اپنے نفس کا اختیار ہے، خواہ اپنے شوہر کے ساتھ رہے یا اس سے جدا ہو جائے۔

(الف) اگر مفقود بلادِ اسلام میں یا ایسے ممالک میں کھویا گیا ہے جن سے مہذب دنیا کے تعلقات ہیں اور جہاں اس کا پتہ چلانا ممکن ہے تو اس کی عورت کو چار سال تک انتظار کرنے کا حکم دیا جائے گا۔

(ب) اگر وہ میدانِ جنگ میں کھویا گیا ہے تو اس کی تلاش کی امکانی کوشش کرنے کے بعد ایک سال انتظار کیا جائے گا۔

(ج) اگر وہ کسی مقامی فساد کے سلسلے میں کھویا گیا ہے تو فساد ختم ہونے کے بعد اس کی تلاش کے لئے امکانی کوشش کی جائے گی، پھر بلا انتظار اس کی بیوی کو عدت و فوات گزارنے کی اجازت دیدی جائے گی۔

(د) اگر وہ ایسے وحشی ممالک میں کھویا گیا ہے جن سے مہذب دنیا کے تعلقات نہیں ہیں اور جہاں اس کے تلاش کرنے کا امکان بھی نہیں ہے، تو اس کی بیوی کو مدتِ تعمیر گزارنے تک انتظار کرنا ہوگا۔ مدتِ تعمیر کی تعبیر میں اختلاف ہے۔ بعض ۷ سال کہتے ہیں، بعض ۱۰ سال اور بعض ۵۷ سال۔ لیکن جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں، یہ اسی صورت میں ہوگا جب کہ وہ کافی نفقہ چھوڑ گیا ہو، اور عورت کے مبتلائے معیشت ہونے کا بھی خوف نہ ہو۔

علمائے احناف مگر اس اپنے فتاویٰ میں مذہبِ مالکی کی ان شرائط کو نظر انداز کر جاتے ہیں اور فقدانِ زوج کی تمام صورتوں میں چار سال تک انتظار کا فتوے دیتے ہیں۔ لیکن یہ درست نہیں ہے، خصوصاً موجودہ زمانہ میں جب کہ اخلاقی حالات

کو بگاڑنے کے بکثرت اسباب پیدا ہو گئے ہیں۔ میرا قاعدہ الزوج عورت کے لئے چار سال کی مدت انتظار پر اصرار کرنا مصالح شرعیہ کے بالکل خلاف ہے۔ آج اسلامی سوسائٹی میں وہ زبردست ڈسپین باقی نہیں رہا ہے جو اسلام کے ابتدائی دور میں تھا۔ غیر اسلامی طریقوں کے رواج نے اُن تمام بندشوں سے انسان کو آزاد کر دیا ہے جو شہواتِ نفس کو قابو میں رکھنے کے لئے اسلام نے قائم کی تھیں۔ عریاں تصاویر ہیں، عشقیہ ناول اور قہقہے ہیں، ریڈیو کے جنون خیز گانے ہیں جن سے کوئی شخص شہرں اور قصبوں میں رہتے ہوئے بچ ہی نہیں سکتا۔ اور ان سب پر مزید یہ کہ قانون ملکی نے زنا کو جائز کر رکھا ہے پھر پردے کے شرعی حدود عملاً باقی نہ رہنے کی وجہ سے غیر محرم مردوں اور عورتوں کے آزادانہ میل جول نے جذبات کو متحرک کرنے کے اتنے سامان پیدا کر دیئے ہیں کہ کسی شخص کے لئے ضبطِ نفس اور پرہیزگاری کے ساتھ زندگی بسر کرنا بہت دشوار ہو گیا ہے۔ ایسے حالات ہیں یہ کہاں تک مناسب ہو گا کہ ایک جوان عورت جب اپنے مفقود الخیر شوہر کی واپسی کا دو تین سال انتظار کرنے کے بعد عاجز آکر عدالت میں رجوع کرے تو عدالت اس کو مزید چار سال انتظار کرنے کا حکم دے؟ یہ ایسی سختی ہے جس میں صرف عورتوں ہی کے لئے ضرر نہیں ہے، بلکہ اس کے مضر نتائج ساری قوم میں پھیل جانے کا خوف ہے۔ لہذا ہماری تجویز یہ ہے کہ قانون میں مفقود الخیر کے متعلق مذہبِ مالکی کی تمام شرائط کو شامل کیا جائے اور اجراء احکام میں قاعدہ الزوج عورت کی عمر، اس کے ماحول اور اُس مدت کا مناسب لحاظ کیا جائے جس کو حالتِ انتظار میں گزارنے کے بعد اُس نے عدالت کی طرف رجوع کیا ہو۔

۱۴۔ حکم بھوت واپسی منقود

اس سلسلے میں یہ سوال بھی بحث طلب ہے کہ اگر شوہر منقود عدالت کی دی ہوئی مذمت انتظار ختم ہو جانے کے بعد واپس آجائے تو اس کا کیا حکم ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ یہ ہے کہ اگر عورت کے نکاح ثانی سے پہلے اس کا شوہر واپس آگیا تو وہ اسی کو ملے گی لیکن اگر عورت نکاح کر چکی ہے تو خواہ شوہر ثانی کے ساتھ خلوت ہوئی ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں شوہر اول کا اس پر کوئی حق نہ رہا۔ امام مالک نے موطا میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول سے استناد کیا ہے اور یہی مذہب مالکی کا مفتی بہ ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فیصلہ یہ ہے کہ عورت ہر حال میں پہلے شوہر کو واپس ملے گی خواہ دوسرے شوہر سے خلوت ہو چکی ہو اور بچے تک پیدا ہو گئے ہوں۔ مزید برآں خلوت ہو چکنے کی صورت میں دوسرے شوہر سے اس عورت کو ہر بھی دلا یا جائے گا۔ حنفیہ نے اسی مذہب کو اختیار کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آخر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس فیصلہ کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ لیکن امام مالک نے نزدیک حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا رجوع ثابت نہیں ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا فیصلہ یہ ہے کہ اگر عورت نکاح ثانی کر چکی ہو، پھر شوہر اول واپس آجائے تو اس سے دریافت کیا جائے گا کہ تجھے بیوی چاہیے یا نہیں؟ اگر اس نے ہر واپس لینے یا معاف کر لینے کو پسند کیا تو عورت شوہر ثانی کے پاس چھوڑ دی جائے گی اور اگر وہ بیوی کو واپس لینے پر اصرار کرے تو عورت کو اپنے شوہر سے جدا ہو کر عدت طلاق گزارنی ہوگی۔ پھر وہ پہلے شوہر کے حوالہ کر دی جائے گی اور

دوسرے شوہر سے اس کو مہر دلایا جائے گا۔ بعض روایات میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا وہ فیصلہ اسی طرح کا ایک قول منقول ہے، لیکن امام مالک کے نزدیک یہ ثابت نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک ان تینوں فیصلوں میں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا وہ فیصلہ ہی سب سے بہتر ہے جس سے امام مالک نے استناد کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر عورت کا نکاح ثانی ہو جانے کے بعد بھی شوہر اول کا حق اس پر قائم رہے تو کون ایسی عورت سے نکاح کرنا پسند کرے گا جس کے متعلق اس کو ہمیشہ یہ کھٹکا لگا ہوا ہو کہ نہ معلوم کب اس کا پہلا شوہر واپس آجائے، اور نہ صرف عورت اس سے چین جائے بلکہ اس کو مہر بھی دینا پڑے اور بچے ہو جانے کی صورت میں اس کی اولاد الگ بر باد ہو؟ اس قسم کی شرائط عائد کرنے میں عورت کے لئے غایت درجے کا ضرر ہے۔ اس کے معنی تو یہ ہیں کہ ایک طویل اور تھکا دینے والی مدت انتظار گزار کر بھی اس کی مصیبت ختم نہ ہو، عدالت سے آزادی کا پرہ وادہ حاصل کرنے کے بعد بھی اس کے پاؤں میں ایک زنجیر پڑی رہے، اور اس کو ساری عمر متعلق حالت ہی میں رہ کر گزارنی پڑے۔

۱۵۔ لِعَان

شوہر خواہ اپنی بیوی پر بالفاظ صریح زنا کا الزام لگائے یا اولاد کے متعلق کہے کہ وہ اس کی نہیں ہے، دونوں صورتوں میں لِعَان واجب آتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک ایسا مقدمہ پیش ہوا تو آپ نے فریقین کو مخاطب کر کے تین مرتبہ فرمایا: اللہ اعلم ان احدا کما کاذب فہل منکما من قاتب۔ اللہ

خوب جانتا ہے، کہ تم دونوں میں سے ایک جھوٹا ہے۔ پھر کیا تم میں سے کوئی توبہ کرے گا؟" جب دونوں نے توبہ سے اعراض کیا، تو آپ نے قرآن مجید کی ہدایت کے مطابق پہلے شوہر سے چار قسمیں اس بات پر لیں کہ جو الزام اس نے لگایا ہے وہ صحیح ہے اور پانچویں مرتبہ اس سے یہ کہلوایا گیا کہ اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت، پھر اسی طرح چار قسمیں عورت سے لیں کہ جو الزام اس پر لگایا گیا ہے وہ غلط ہے اور پانچویں مرتبہ اس سے کہلوایا کہ اگر یہ الزام صحیح ہو تو اس پر خدا کی لعنت۔ اس کے بعد حضورؐ نے فرمایا۔ ذَاكُمُ التَّفْرِيقُ بَيْنَ كُلِّ مَثَلًا عَيْنٍ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ اِذَا تَلَفَرَّا قَالَ لَا يَجْتَمِعَانْ اَبَدًا۔ یہ ہے تفریق کا طریقہ ہر لعان کرنے والے زوجین کے درمیان قیامت تک کے لئے۔ اس تفریق کے بعد وہ کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔ شوہر نے عرض کیا کہ جو مال میں نے اس کو ہر میں دیا تھا وہ واپس دلویا جائے۔ آپ نے جواب دیا۔ لَا مَالَ لَكَ اِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَبِمَا اسْتَحَلَّتْ مِنْ فَرْجِهَا وَاِنْ كُنْتَ كَذِبْتَ فَلَا اِلٰكَ اَبَدًا لَكَ مِنْهَا۔ "مال تجھے نہیں مل سکتا۔ اگر تو نے سچا الزام لگایا ہے تو یہ مال اس تمتع کا معاوضہ ہے جو تو اس سے اٹھا چکا ہے اور اگر تو نے اس پر جھوٹی تہمت لگائی ہے تو مال کی واپسی کا استحقاق تجھ سے اور بھی زیادہ دور ہو گیا۔"

حضورؐ کے اس فیصلہ سے حسب ذیل احکام نکلتے ہیں۔

- ۱۔ لعان قاضی کے سامنے ہونا چاہیے۔ عورت اور مرد آپس میں یا اپنے رشتہ داروں کے سامنے لعان نہیں کر سکتے نہ ایسے لعان سے تفریق ہو سکتی ہے۔
- ۲۔ لعان سے پہلے قاضی عورت اور مرد دونوں کو موقع دے گا کہ ان میں سے کوئی

ایک قصور کا اعتراف کر لے۔ جب دونوں اپنی اپنی بات پر اصرار کریں تب لیان کرایا جائے۔

۳۔ فریقین کی طرف سے لیان کا فعل تمام ہونے کے بعد قاضی اعلان کرے گا کہ ان کے درمیان تفریق کر دی گئی ہے۔ جہور کا خیال یہ ہے کہ لیان سے خود بخود فرقت واقع ہو جاتی ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ تفریق کے لئے حکم حاکم ضروری ہے۔ تمام معتبر احادیث جو اس مسئلہ میں ہم کو پہنچی ہیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تائید کرتی ہیں کیونکہ ہر ایسے مقدمہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیان کا فعل پورا ہونے کے بعد تفریق کا اعلان فرمایا ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ نے محض ملاعنات کو فرقت کے لئے کافی نہیں سمجھا۔

۴۔ لیان سے جو تفریق کی جاتی ہے وہ ابدی ہے۔ اس کے بعد فریقین اگر دوبارہ آپس میں نکاح کرنا چاہیں تو کسی طرح نہیں کر سکتے۔ اس معاملہ میں تحلیل کا وہ قانون بھی جاری نہیں ہوتا جو حتیٰ تنکیج زوجا غیوۃ میں بیان کیا گیا ہے۔

■۔ لیان سے مہر ساقط نہیں ہوتا۔ خواہ شوہر کا الزام حقیقت میں صحیح ہو یا غلط، بہر صورت مہر اس کو دینا پڑے گا۔ یا اگر دے چکا ہے تو اس کو واپس مانگنے کا حق نہیں ہے۔

اگر عورت پر الزام لگانے کے بعد شوہر لیان کرنے سے انکار کرے تو جہور کی رائے میں اس پر حد قذف جاری کی جائے گی، اور امام ابو حنیفہ کی رائے میں وہ حد کا نہیں بلکہ قید کا سزاوار ہوگا۔ اسی طرح اگر شوہر کے لیان کر چکنے کے بعد عورت لیان سے انکار کرے تو شافعی، مالک اور احمد رحمہم اللہ کی رائے ہے کہ اس کو رجم کیا جائیگا۔

اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے کہ اس کو قید کیا جائیگا۔ اس باب میں امام اعظم کا مذہب زیادہ صحیح اور مبنی بر مصلحت ہے۔ لیکن ہندوستان کے موجودہ حالات میں اس کی گنجائش نہیں ہے کہ لعان سے انکار کرنے کا جرم مستلزم سزا قرار دیا جاسکے، اس لئے سزا دست ضابطہ شرعی میں اس کے لئے مناسب شکل یہ ہوگی کہ اگر مرد لعان سے انکار کرے تو عورت کو اس پر ازالہ حیثیت عرفی کا دعویٰ کرنے کا حق دیا جائے، اور اگر عورت انکار کرے تو اسے ہر سے محروم کر دیا جائے۔ یہ صرف اس وقت تک ہونا چاہیے جب تک ہم پر ایک غیر مسلم حکومت مسلط ہے اور ہم خود اپنے قوانین تعزیرات جاری کرنے پر قادر نہیں ہیں۔

۱۰ تطبیقات ثلاثہ در مجلس واحد

بیک وقت تین طلاق دے کر عورت کو جدا کر دینا انصوص صریحہ کی بنا پر معصیت ہے۔ علمائے امت کے درمیان اس مسئلہ میں جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف اس امر میں ہے کہ ایسی تین طلاقیں ایک طلاق رجعی کے حکم میں ہیں یا تین طلاق منقطعہ کے حکم میں لیکن اس کے بدعت اور معصیت ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں۔ سب تسلیم کرتے ہیں کہ یہ فعل اس طریقہ کے خلاف ہے جو اللہ اور اس کے رسول نے طلاق کے لئے مقرر فرمایا ہے اور اس سے شریعت کی اہم مصلحتیں فوت ہو جاتی ہیں۔ حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دیں تو

اسے ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دے کر عورت کو جدا کر دینا۔

حنوز غصہ میں اگر کھڑے ہو گئے اور فرمایا۔ اٰیْتَعَبْ بِکِتَابِ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ وَاَنَا بِیْنَ
اَفْطٰرِکُمْ کیا اللہ عزوجل کی کتاب سے کھیل کیا جاتا ہے، حالانکہ ابھی میں تمہارے
درمیان موجود ہوں؟ بعض دوسری احادیث میں تصریح ہے کہ حنوز نے اس فعل
کو معصیت فرمایا اور حضرت عمرؓ کے متعلق تو روایات میں یہاں تک آیا ہے کہ جو شخص
ان کے پاس مجلس واحد میں تین طلاق دینے والا آتا تو وہ اس کو در سے لگاتے تھے۔
اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس فعل پر سزا بھی دی جاسکتی ہے۔

ہمارے زمانہ میں یہ طریقہ عام ہو گیا ہے کہ لوگ کسی فوری جذبہ کے تحت اپنی
بیویوں کو جھٹ تین طلاقیں دے ڈالتے ہیں، پھر نادام ہوتے ہیں اور شرعی حیلے تلاش
کرتے پھرتے ہیں کوئی جھوٹی قسمیں کھا کر طلاق سے انکار کرتا ہے، کوئی حلالہ کرنے
کی کوشش کرتا ہے، اور کوئی طلاق کو غنئی رکھ کر اپنی بیوی کے ساتھ بدستور سابق تعلقات
باقی رکھتا ہے۔ اس طرح ایک گناہ کے خمیازے سے بچنے کے لئے متعدد دوسرے
گناہوں کا ارتکاب کیا جاتا ہے۔ ان خرابیوں کا سد باب کرنے کے لئے ضروری ہے
کہ ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دے کر عورت کو جلد اکہ دینے پر ایسی پابندیاں
عائد کر دی جائیں جن کی وجہ سے لوگ اس فعل کا ارتکاب نہ کر سکیں۔ مثال کے طور پر
اس کی ایک صورت یہ ہے کہ مطلقہ عورت کو جسے بیک وقت تین طلاقیں دی
گئی ہوں، عدالت میں ہر جانبہ کا دعویٰ کرنے کا حق دیا جائے اور ہر جانبہ کی مقدار
کم از کم مہر کی نصف مقدار تک مقرر کی جائے۔ اس کے علاوہ اور صورتیں بھی
روک تھام کی نکل سکتی ہیں۔ جن کو ہمارے علماء و ماہرین قانون غور و خوض کے بعد
تجویز کر سکتے ہیں۔ علاوہ بریں اس مسئلے کو کثرت سے لوگوں میں شائع کرنے

کی ضرورت ہے کہ یہ فعل ناجائز ہے تاکہ جو لوگ ناواقفیت کی وجہ سے اس میں مبتلا ہوتے ہیں وہ آگاہ ہو جائیں۔

خاتمہ کلام

اس رسالہ میں اسلامی قانونِ ازدواج کے مقاصد اور اصول کو تفصیل کے ساتھ بیان کر دیا گیا ہے اور کتاب و سنت کی تعلیمات کو سامنے رکھ کر ان مسائل کو حل کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو آج کل مسلمانانِ ہند کے لیے مشکلات اور پیچیدگیاں پیدا کر رہے ہیں۔ ہم کو یہ دعویٰ نہیں کہ جو کچھ ہم نے اسلام کے قانون کو سمجھا ہے وہ بالکل صحیح ہے، نہ ہم کو اس پر اصرار ہے کہ حل مشکلات کے لیے جو تجویزیں ہم نے پیش کی ہیں ان کو بعینہ قبول کر لیا جائے۔ انسانی راستے میں بہر حال خطا اور صواب دونوں کا امکان ہے، اور کسی انسانی راستے کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ وہ خطا سے پاک اور وحی خداوندی کی طرح واجب الاطاعت ہے۔ ہمارا مقصد اس طویل بحث تحقیق سے صرف اس قدر ہے کہ قرآن مجید اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلامی قانونِ ازدواج کے جو اصول ہم نے سمجھے ہیں ان کو بیان کر دیں، اور پھر ان اصول سے اکابر صحابہ و ائمہ مجتہدین نے جو فروع مستنبط کیے ہیں ان پر نظر ڈال کر ایسے فروع اخذ کر لیں جو ہمارے نزدیک اس زمانے کی ضروریات کے لحاظ سے مفید اور مناسب ہیں۔ اب یہ اہل علم اور اصحابِ فکر و رائے کا کام ہے کہ وسعتِ نظر اور کتاب و سنت میں تدبیر سے کام لے کر ہماری ان تجاویز پر غور کریں۔ اگر اس میں کچھ خطا پائیں تو اس کی اصلاح کر دیں۔ اور اگر کوئی چیز صواب نظر آئے تو اس کو

محض اس نیا پیرزادہ نہ کہ وہیں کہ لکھنے والا بدقسمتی سے چوتھی صدی کے بجائے چودھویں صدی میں پیدا ہوا ہے۔

آخر میں ہم ان مسودات قانون کے متعلق بھی جملہ اپنی رائے ظاہر کر دینا چاہتے ہیں جو اس سلسلے میں حیدر آباد اور برطانوی ہند کے بعض حضرات نے مرتب کیے ہیں۔ ہمارے نزدیک یہ سب مسودات تشنہ اور ضروریات زمانہ کے لحاظ سے غیر مکلفی ہیں۔ اس قسم کے مختصر مسودات سے اُن خرابیوں کو دور نہیں کیا جاسکتا جو اینگلو محمدیوں کے نقائص اور غیر مسلم عدالتوں کے صد سالہ نظام اور موجودہ عدالتی نظام کے طریق کار سے پیدا ہو گئی ہیں۔ اگرچہ چند خاص معاملات میں یہ طے کر دیا گیا کہ فقہ حنفی کے بجائے فقہ مالکی کے مطابق فیصلہ کیا جائے یا بعض مسائل میں جزییات کی مختصر تشریح بھی کہ دی گئی، تو اس سے وہ حکام عدالت کوئی صحیح فیصلہ کرنے کے قابل نہ ہو سکیں گے جو قوانین شریعت اور مذاہب فقہیہ کے جزییات پر کوئی وسیع نظر نہیں رکھتے اور جن کے دماغوں پر وہی اینگلو محمدی لار کی سپرٹ مستط ہے۔ اس بگڑی ہوئی حالت کو درست کرنے کے لیے ضروری ہے کہ خاص کر ازدواجی معاملات کے لیے ایک مفصل ضابطہ مدون کیا جائے جیسا کہ ہم اس رسالہ کے گزشتہ صفحات میں بیان کر چکے ہیں۔ یہ کام

ملہ یہاں اُن مسودوں کے محض نفس مضمون سے بحث ہے اس سے بحث نہیں کہ آیا مجلس قانون ساز کو بجائے خود کوئی "اسلامی قانون" پاس کرنے کا حق ہے بھی یا نہیں۔ اسلامی نقطہ نظر سے جوستانوں یہ پاس کریں، خواہ وہ لفظ بلفظ شریعت کے مطابق ہی کیوں نہ ہو، بہر حال وہ شرعی قانون نہیں ہو سکتا۔

آسان نہیں ہے، وقت اور محنت چاہتا ہے۔ اور ایک شخص کے بس کا بھی نہیں ہے اس کے لیے اصحابِ علم و راستے کی ایک منتخب جماعت کو ایک کافی مدت تک سر جوڑ کر بیٹھنا چاہیے اور یہ سمجھ کر کام کرنا چاہیے کہ وہ محض متقدمین کی کتابوں سے جزئیات کو لفظ بلفظ نقل کر کے اپنی ذمہ داریوں سے سبکدوش نہیں ہو سکتے، بلکہ اُمت کے اربابِ حل و عقد ہونے کی حیثیت سے ان کا فرض ہے کہ قوانینِ شریعت کی ایسی تعبیر کریں جس سے شریعت کے اصلی مقاصد پورے ہوں اور قوم کے بین اخلاق اور معاملات کی حفاظت کا ٹھیک ٹھیک حق ادا ہو جائے۔

ضمیمہ نمبر ۱

ایک نہایت اہم استفتاء

ہمارے پاس دہلی سے ایک صاحب نے ایک مطبوعہ استفتاء بھیجا ہے جس کا موضوع بجائے خود نہایت اہم ہے، اور اس لحاظ سے اس کی اہمیت اور زیادہ بڑھ گئی ہے کہ ہمارے اکابر اس مسئلہ کو غیر شرعی طریقہ پر حل کرنے کی طرف مائل نظر آتے ہیں۔ ذیل میں استفتاء اور اس کا جواب درج کیا جاتا ہے۔

ماہرین علوم اسلامیہ و مفتیان شرع متین سے حسب ذیل سوالوں کا مدلل جواب کتاب وسنت اور فقہ کی روشنی میں جلد مطلوب ہے۔

۱۔ اگر کوئی غیر مسلم حاکم یا غیر مسلم ثالث و پنچ مسلمان مرد و عورت کے نکاح کو اسلامی احکام کے مطابق فسخ کر دے، یا غیر مسلم حاکم یا غیر مسلم ثالث و پنچ عورت پر مرد کا ظلم ثابت ہو جانے کی صورت میں مرد کی طرف سے عورت کو طلاق دیدے، جیسا کہ بعض صورتوں میں مسلمان قاضی کو یہ حق حاصل ہے تو کیا نکاح فسخ ہو جائے گا، اور عورت پر طلاق واقع ہو جائے گی، اور عورت کو شرعی حق حاصل ہو جائے گا کہ وہ غیر مسلم کے فسخ کردہ نکاح اور یتقاع طلاق کو شرعاً درست سمجھ کر بعد عدت یا جیسی صورت ہو، دوسرے مسلمان مرد سے نکاح کر سکتی ہے؟

(۲) اگر سوال مذکورۃ القدر کا جواب نفی میں ہو یعنی شرعاً غیر مسلم کے حکم نسخ نکاح اور ایقاع طلاق کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اور غیر مسلم کے نسخ نکاح یا ایقاع طلاق کے بعد بھی وہ عورت شوہر اول کی زوجیت میں باقی رہتی ہے، تو اس صورت میں جو عورت دوسرے مرد سے نکاح کرے گی، اور اس دوسرے مرد کو یہ علم بھی ہو کہ اس عورت نے غیر مسلم حاکم یا غیر مسلم ثالث و پنچ کے ذریعے سے طلاق حاصل کی ہے، تو وہ نکاح باطل و فاسد ہو گا یا نہیں؟ اور دوسرے مرد سے نکاح کے باوجود اس عورت کا دوسرے مرد سے زن و شوہر کا تعلق رکھنا حرام ہو گا یا نہیں؟ اور دونوں شرعاً زنا کے ترکیب سمجھے جائیں گے یا نہیں؟

(۳) اور دوسرے مرد سے نکاح باطل ہونے کی صورت میں جب اس دوسرے مرد سے کوئی اولاد ہوگی تو وہ ولد الحرام ہوگی یا نہیں؟ اور یہ اولاد اس دوسرے مرد کے ترکے سے محروم ہوگی یا نہیں؟

مہربانی فرما کہ ان سوالوں کے جواب نمبر وارہ تلخ تخریر فرمائیے۔ الخ
اس سوال میں بنیادی غلطی یہ ہے کہ صرف غیر مسلم حاکم یا غیر مسلم ثالث و پنچ کے بارے میں سوال کیا گیا ہے، حالانکہ سوال یہ کرنا چاہیے تھا کہ جو عدالتی نظام خدا سے بے نیاز ہو کر انسان نے خود قائم کر لیا ہو اور جس کے فیصلے انسانی ساخت کے قوانین پر مبنی ہوں، اس کو خدا کا قانون جائز تسلیم کرتا ہے یا نہیں؟ اس کے ساتھ ضمنی غلطی یہ بھی ہے کہ سوال صرف نسخ و تفریق کے معاملات کے متعلق کیا گیا ہے حالانکہ اصولی حیثیت سے ان معاملات کی نوعیت دوسرے معاملات سے مختلف نہیں ہے۔

صرف نکاح و طلاق کے معاملات میں نہیں، بلکہ جملہ معاملات میں غیر اسلامی عدالت کا فیصلہ اسلامی شریعت کی رُو سے غیر مستقیم ہے۔ اسلام نہ اُس حکومت کو تسلیم کرتا ہے جو اصل مالک الملک، یعنی اللہ سے بے تعلق ہو کر آزادانہ خود مختارانہ قائم ہوتی ہو، نہ اُس قانون کو تسلیم کرتا ہے جو کسی انسان یا انسانوں کی کسی جماعت نے بطور خود بنالیا ہو، نہ اُس عدالت کے حق جماعت و فصل خصوصیات کو تسلیم کرتا ہے جو اصل مالک و فرمانروا کے ملک میں اس کی اجازت (Sanction) کے بغیر اس کے باغیوں نے قائم کر لی ہو۔ اسلامی نقطہ نظر سے ایسی عدالتوں کی حیثیت وہی ہے جو انگریزی قانون کی رُو سے اُن عدالتوں کی قرار پاتی ہے جو برطانوی سلطنت کے حدود میں "تاج" کی اجازت کے بغیر قائم کی جاتیں۔ ان عدالتوں کے جج، ان کے کارندے اور وکیل، اور ان سے فیصلہ کرانے والے جس طرح انگریزی قانون کی نگاہ میں باغی و مجرم اور سبائے خود مستلزم سزائیں، اسی طرح اسلامی قانون کی نگاہ میں وہ پورا عدالتی نظام مجرمانہ و باغیانہ ہے جو بادشاہ ارض و سما کی مملکت میں اس کے "سلطان" (چارٹر) کے بغیر قائم کیا گیا ہو، اور جس میں اس کے منظور کردہ قوانین کے سبائے کسی دوسرے کے منظور کردہ قوانین پر فیصلہ کیا جاتا ہو۔ ایسا نظام عدالت مجرم مجسم ہے۔ اس کے جج مجرم ہیں، اس کے کارکن مجرم ہیں، اس کے وکیل مجرم ہیں، اس کے سامنے اپنے معاملات لے جانے والے مجرم ہیں اور اس کے جملہ احکام قطعی طور پر کالعدم ہیں۔ اگر ان کا فیصلہ کسی خاص معاملہ میں شریعت اسلامی کے مطابق ہو تب بھی وہ فی الاصل غلط ہے، کیونکہ بغاوت اس کی جڑ میں موجود ہے۔ بالفرض اگر وہ چور کا ہاتھ کاٹیں، زانی پر کوڑے یا رجم کی سزا نافذ کریں، شرابی پر حد جاری کریں، تب بھی شریعت کی نگاہ میں چور اور زانی اور شرابی اپنے جرم سے اس سزا کی بنا پر پاک نہ ہوں

گے اور خود یہ عدالتیں بغیر کسی حق کے ایک شخص کا ہاتھ کاٹنے یا اس پر کوڑے یا پیچر برسانے کی مجرم ہوں گی، کیونکہ انہوں نے خدا کی رعیت پر وہ اختیارات استعمال کیے جو خدا کے قانون کی رو سے ان کو حاصل نہ تھے۔

ان عدالتوں کی یہ شرعی حیثیت اس صورت میں بھی علیٰ حالہ قائم رہتی ہے جبکہ غیر مسلم کے بجائے کوئی نام نہاد مسلمان ان کی کرسی پر بیٹھا ہو۔ خدا کی باغی حکومت سے فیصلہ نافذ کرنے کے اختیارات لے کر جو شخص مقدمات کی سماعت کرتا ہے اور جو انسان کے بنائے ہوئے قانون کی رو سے احکام جاری کرتا ہے، وہ کم از کم جمح کی حیثیت سے تو مسلمان نہیں ہے بلکہ خود باغی کی حیثیت رکھتا ہے، پھر مجملہ اس کے احکام کا عدم ہونے سے کس طرح محفوظ رہ سکتے ہیں؟

یہی قانونی پوزیشن اُس صورت میں بھی قائم رہتی ہے جب کہ حکومت جمہوری ہو اور اس میں مسلمان شریک ہوں، خواہ مسلمان کسی جمہوری حکومت میں تحلیل التعداد ہوں یا

۱۔ اس سلسلے میں اُن مقدمات کی کارروائی مزید بصیرت کی موجب ہوگی جو ۱۹۴۵ء کے آخر اور ۱۹۴۶ء کے آغاز میں حکومت ہند نے اُن فوجی افسروں پر چلائے، جنہوں نے برما و ملا یا پر جاپانی قبضے کے دوران میں "آزاد ہند ریاست" اور "آزاد ہند فوج بنالی قحی" خصوصیت کے ساتھ شاہنواز، سہگل اور ڈھلوں کے مقدمہ میں ہندوستان کے ایڈووکیٹ جنرل نے استغاثہ کی جرنل فریہ کی قحی وہ بغور پڑھنے کے لائق ہے۔ کیونکہ اس میں ان نام نہاد باغیوں کے مقابلہ میں حکومت ہند کی جرنل قانونی پوزیشن بیان کی گئی قحی، درحقیقت وہی تمام اصلی و حقیقی باغیوں کے مقابلہ میں سلطنت رب العالمین کی قانونی پوزیشن ہے۔ (یہ حاشیہ بعد میں اضافہ کیا گیا ہے)

کثیر التعداد، یا وہ ساری آبادی مسلمان ہو جس نے جمہوری لادینی اصول پر نظام حکومت قائم کیا ہو۔ بہر حال جس حکومت کی بنیاد اس نظریہ پر ہو کہ اہل ملک خود مالک الملک (Sovereign) ہیں اور ان کو قانون الہی سے بے نیاز ہو کر خود اپنے لیے قانون بنانے کا اختیار حاصل ہے، اس کی حیثیت اسلام کی نگاہ میں بالکل ایسی ہے جیسے کسی بادشاہ کی رعیت اس کے خلاف علم بغاوت بلند کرے اور اس کے بالمقابل اپنی خود مختارانہ حکومت قائم کر لے۔ جس طرح ایسی حکومت کو اس بادشاہ کا قانون کہیں جائز تسلیم نہیں کر سکتا اسی طرح اس نوعیت کی جمہوری حکومت کو خدا کا قانون بھی تسلیم نہیں کرتا۔ ایسی جمہوری حکومت کے تحت جو عدالتیں قائم ہوں گی، خواہ ان کے جج قومی حیثیت سے مسلمان ہوں یا غیر مسلم، ان کے فیصلے بھی اسی طرح کالعدم ہوں گے، جس طرح کہ صورت اول و دوم میں بیان کیے گئے ہیں۔

جو کچھ عرض کیا گیا اس کی صحت پر پورا قرآن دلیل ہے۔ تاہم چونکہ سائل نے کتاب و سنت کی تصریحات کا مطالبہ کیا ہے۔ اس لیے محض چند آیات قرآنی یہاں پیش کی جاتی ہیں:-

(۱) قرآن کی رو سے اللہ تعالیٰ مالک الملک ہے۔ خلق اسی کی ہے۔ لہذا نظرۃ امر کا حق (Right to rule) بھی صرف اسی کو پہنچتا ہے۔ اس کے ملک (Dominion) میں اس کی خلق پر، خود اس کے سوا کسی دوسرے کا امر جاری ہونا اور حکم چلنا بنیادی طور پر غلط ہے۔

لے لایہ کہ کوئی اس کے خلیفہ و نائب کی حیثیت اختیار کر کے اس کے قانون شرعی کے مطابق حکمرانی اور فیصلہ کرے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ
تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ
الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَآلِ عِمْرَانَ - (۲۶)
ذُ لِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا
الْمَلِكُ (مناظر - ۱۳)

کہو اے اللہ، مالک الملک، تو جس کو
چاہے ملک دے اور جس سے چاہے
چھین لے۔
وہ ہے (اللہ) تمہارا رب، مالک اسی
کا ہے۔

لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي
الْمُلْكِ (بنی اسرائیل - ۱۱۳)
فَاَحْكُمُوا لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ
(المومن - ۱۲)

بادشاہی میں کوئی اس کا شریک نہیں
(Partner) ہے۔
لہذا حکم اللہ بزرگ و بڑے ہی کے لیے
خاص ہے۔

وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ
أَحَدًا (انکابوت - ۳۴)
أَلَا لَهُ الْخُلُقُ وَالْأَمْرُ -
(اعراف - ۵۴)

اور وہ اپنے حکم میں کسی کو اپنا حصہ دار
نہیں بناتا۔
خبردار خلق اسی کی ہے اور امر بھی اسی
کا ہے۔

يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ
مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ -
(آل عمران - ۱۵۴)

لوگ پوچھتے ہیں کیا امر میں ہمارا بھی کچھ
حصہ ہے؟ کہہ دو کہہ امر سارا کا سارا اللہ
کے لیے مخصوص ہے۔

(۲) اس اصل الاصول کی بنا پر قانون سازی کا حق انسان سے بالکل سلب
کر لیا گیا ہے۔ کیونکہ انسان مخلوق اور رعیت ہے، بندہ اور محکوم ہے اور اس کا
کام صرف اس قانون کی پیروی کرنا ہے جو مالک الملک نے بنایا ہو اس کے
(حاشیہ صفحہ ۱۶۲ پر)

قانون کو چھوڑ کر جو شخص یا ادارہ خود کو قی قانون بناتا ہے، یا کسی دوسرے کے بنائے ہوئے قانون کو تسلیم کر کے اس کے مطابق فیصلہ کرتا ہے، وہ طاغوت ہے، باغی اور خارج از اطاعت حق ہے۔ اور اس سے فیصلہ چاہنے والا اور اس کے فیصلے پر عمل کرنے والا بھی بغاوت کا مجرم ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ
أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ
وَهَذَا حَرَامٌ۔

کہ یہ حلال ہے (Lawful)

اور یہ حرام (Un-lawful)

(النحل - ۱۱۶)

جو کچھ تمہارے رب کی طرف سے تمہاری طرف
اتارا گیا ہے اس کی پیروی کرو اور اس کے
سوا دوسرے اولیاء (اپنے ٹھہرائے ہوئے

اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّنْ
رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ

کارسازوں) کی پیروی نہ کرو۔

(اعراف - ۳)

لہ قانون الہی کی حدود کے اندر تنبیط و اجتہاد سے تفصیلاً فقہی مرتب کرنے کا معاملہ دوسرا ہے
جہاں زیر بحث نہیں ہے۔ نیز جن امور میں اللہ اور اس کے رسولؐ نے کوئی صریح حکم
نہ دیا ہو، ان میں روح شریعت اور مزاج اسلام کو ملحوظ رکھتے ہوئے قانون بنانے کا حق اہل
ایمان کو حاصل ہے کیونکہ ایسے امور میں کسی صریح حکم کا نہ ہونا بجائے خود یہ معنی رکھتا
ہے کہ ان کے متعلق ضوابط و احکام مقرر کرنے کا قانونی حق اہل ایمان کو دے دیا
گیا ہے۔

اور جو اُس قانون کے مطابق فیصلہ نہ کرے
جو اللہ نے اتارا ہے تو ایسے تمام
لوگ کافر ہیں۔

اے نبی! کیا تم نے نہیں دیکھا ان لوگوں کو
جو دعویٰ تو کرتے ہیں اُس ہدایت پر ایمان
لانے کا جو تم پر اور تم سے پہلے کے انبیاء پر اتاری
گئی ہے اور پھر چاہتے ہیں کہ اپنے معاملہ کا
فیصلہ طاغوت سے کر لیں۔ حالانکہ انہیں حکم
دیا گیا تھا کہ طاغوت سے کفر کریں (یعنی اس
کے حکم کو تسلیم نہ کریں)۔

(۳) خداوند عالم کی زمین پر صحیح حکومت اور صحیح عدالت صرف وہ ہے جو اس
قانون کی بنیاد پر قائم ہو جو اُس نے اپنے پیغمبروں کے ذریعہ سے بھیجا ہے۔ اسی
کا نام خلافت ہے۔

اور ہم نے جو رسول بھیجا بھیجا ہے اسی لئے بھیجا
ہے کہ حکم الہی کی بنا پر اس کی اطاعت کی جائے۔
اے نبی! ہم نے تمہاری طرف کتاب برحق
نازل کی ہے تاکہ تم لوگوں کے درمیان اُس
روشنی کے مطابق فیصلہ کرو جو اللہ نے
تمہیں دکھائی ہے۔

وَمَنْ لَّمْ يُخِمْ بِمَا أَنْزَلَ
اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ۔
(المائدہ - ۴۴)

الْمُتَدِّ إِلَى الَّذِينَ
يُذْعَمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ
إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ تَبْلِيكَ
يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَاتِ
الْطَّغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا
بِهَا۔

(النساء - ۶۰)

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا
لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ (النساء - ۶۴)
إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا
أَرَاكَ اللَّهُ۔

(النساء - ۱۵)

وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ
اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ
وَاخْذُ زُهْرَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ
بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ
أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ
(المائدہ - ۴۹ - ۵۰)

اور یہ کہ تم ان کے درمیان حکومت کرو اس
ہدایت کے مطابق جو اللہ نے اناری ہے اور
ان کی خواہشات کی پیروی نہ کرو اور ہوشیار رہو
کہ وہ تمہیں فتنہ میں مبتلا کر کے اُس ہدایت
کے کسی جز سے نہ پھیر دیں جو اللہ نے تمہاری
طرح نازل کی ہے..... کیا یہ لوگ جاہلیت
کی حکومت چاہتے ہیں؟

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَأْتِبُكَ خَلِيفَةً
فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ
بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى
فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
(ص ۲۶۰)

اے راؤد! ہم نے تم کو زمین میں خلیفہ مقرر
کیا ہے لہذا تم حق کیسا تم لوگوں کے درمیان
حکومت کرو اور اپنی خواہش نفس کی پیروی
کو نہ۔ ورنہ اللہ کے راستہ سے وہ تم کو
بھٹکا لے جائے گی۔

(۴) اس کے برعکس ہر وہ حکومت اور ہر وہ عدالت باغیانہ ہے جو خداوندِ عالم
کی طرف سے اس کے پیغمبروں کے لائے ہوئے قانون کے بجائے کسی دوسری بنیاد پر
تائم ہو، بلا لحاظ اس کے کہ تفصیلات میں ایسی حکومتوں اور عدالتوں کی نوعیتیں کتنی
ہی مختلف ہوں، ان کے تمام افعال بے اصل اور باطل ہیں۔ ان کے حکم اور فیصلہ
کے لئے سرے سے کوئی جائز بنیاد ہی نہیں ہے۔ حقیقی مالک الملک نے جب انہیں
سلطان Charter عطا ہی نہیں کیا تو وہ جائز حکومتیں اور عدالتیں کس طرح
ہو سکتی ہیں۔ وہ تو جو کچھ کہتی ہیں، خدا کے قانون کی رو سے سب کا سب کا عدم
اعتراف ہے۔ ہمارے مراد یہ ہے کہ جو خدا کو مالک الملک اور اپنے آپ کو (باقی صفحہ ۱۶۵ پر)

ہے۔ اہل ایمان (یعنی خدا کی وفادار رعایا) ان کے وجود کو بطور ایک خارجی واقعہ کے تسلیم کر سکتے ہیں، مگر بطور ایک جائز وسیلہ انتظام و فصل قضایا کے تسلیم نہیں کر سکتے۔ ان کا کام اپنے اصلی فرمانبردار اللہ کے باغیوں کی اطاعت کرنا اور ان سے اپنے معاملات کا فیصلہ چاہنا نہیں ہے اور جو ایسا کریں وہ اعلیٰ اسلام ایمان کے باوجود قماروں کے زمرہ سے خارج ہیں۔ یہ بات صریح عقل کے خلاف ہے کہ کوئی حکومت ایک گروہ کو باغی قرار دے اور پھر اپنی رعایا پر ان باغیوں کے اقتدار کو جائز بھی تسلیم کرے، اور اپنی رعایا کو ان کا حکم ماننے کی اجازت دیدے۔

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُجْتَنِبُونَ مُنْعًا - أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَبُخِّلَتْ أَعْمَالُهم فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا

(الکہف-۱۰۵)

ترجمہ حاشیہ ص ۱۶۴) اس کا خلیفہ (نہ کہ خود مختار) تسلیم کرے، پیغمبر کو اس کا پیغمبر اور کتاب کو اس کی کتاب مانے، اور شریعت الہی کے تحت رہ کر کام کرنا قبول کرے، صرف ایسی ہی حکومت اور عدالت کو خداوند عالم کا چارٹر حاصل ہے۔ یہ چارٹر خود قرآن میں دیا گیا ہے کہ اَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ فِيهِ حُكْمٌ وَأَنَّ اللَّهَ سَازِلٌ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (توبہ ۶۰)۔ قانون کے مطابق جو اللہ نے نازل کیا ہے)

دلے نبی! ان سے کہہ دیا میں تمہیں بتاؤں کہ اپنے اعمال کے لحاظ سے سب سے زیادہ ناکام و نامراد کون ہیں؟ وہ کہ دنیا کی زندگی میں جن کی پوری سعی بھٹک گئی (یعنی انسانی کوششوں کے فطری مقصود، رہائے الہی سے ہٹ کر دوسرے مقاصد کی راہ میں صرف ہوئی) اور وہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم خوب کام کر رہے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب کے احکام ماننے سے انکار کیا اور اس کی طاقت (اس کے سامنے حاضر ہو کر حساب دینے) کا عقیدہ قبول نہ کیا۔ اس لئے ان کے سب احکام جبط (کا عدم) ہو گئے اور قیامت کے روز ہم انہیں کوئی وزن نہ دیں گے۔

تِلْكَ عَادٌ جَبَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ۔ (ہود-۵۹)

یہ عاد ہیں جنہوں نے اپنے رب کے احکام ماننے سے انکار کیا اور اس کے رسولوں کی اطاعت نہ کی اور ہر جبار دشمن حق کے امر کا اتباع کیا۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ۔ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِشَيْءٍ۔ (ہود-۹۷-۹۸)

اور ہم نے موسیٰ کو اپنی آیات اور واضح روشن سلطان کیساتھ فرعون اور اس کے اعیان ریاست کے پاس بھیجا مگر ان لوگوں نے ہمارے فرستادہ شخص کے بجائے فرعون کے امر کی پیروی کی حالانکہ فرعون کا امر درست نہ تھا (یعنی مالک الملک کے سلطان پر مبنی نہ تھا)۔

وَلَا تَطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنَّا۔ اور تو کسی ایسے شخص کی اطاعت نہ کر جس کے دل کو

زِكُونَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ دَكَانَ
أَمْرُهُ فَرُطَا

(الکھف - ۲۸)

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ
وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ
تُشْرِكُوا بِإِلَهِ اللَّهِ مَا لَهُ يَنْزِلُ
بِهِ سُلْطَانًا

(اعراف - ۳۳)

وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ
إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ
إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا
إِلَّا إِيَّاهُ - (یوسف - ۴۰)

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ
بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَ
يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
كَذَلِكَ مَا تَوَلَّىٰ وَتُضْلِيهِ جَهَنَّمَ

ہم اپنے ذکر سے (یعنی اس حقیقت کے شعور و ادراک
سے کہ ہم اس کے بت ہیں) غافل کر دیا ہے جس نے
اپنی خواہش نفس کی پیروی کی اور جبکہ امر حق سے
ہٹا ہوا ہے۔

اے نبی کہہ دو کہ میرے رب نے حرام کیا ہے فحش کاریوں
کو خواہ کھلے ہوں یا چھپے اور معصیت کو، اور حق
کے بغیر اکیڈ دوسرے پر زیادتی کرنے کو، اور اس
بات کو کہ تم اللہ کے ساتھ (حاکمیت) یا الوہیت
میں ان کو شریک کر دو جن کے لئے اللہ نے
کوئی سند نازل نہیں کی ہے۔

اور تم اللہ کو چھوڑ کر جن کی بندگی کرتے ہو وہ
تو محض نام ہیں جو تم نے اور تمہارے اگلوں
نے رکھ لئے ہیں۔ اللہ نے ان کے لئے کوئی
سلطان نازل نہیں کیا ہے۔ حکم صرف اللہ کے
لئے خاص ہے اسکا فرمان ہے کہ اس کے سوا کسی کی بندگی نہ کرو
اور جو کوئی رسول سے جھگڑا کرے در آنحالیکہ
راہ راست اس پر واضح ہو گئی اور ایمان داروں
کا رستہ چھوڑ کر دوسری راہ چلنے لگے اس کو ہم
اُسی طرف چلائیں گے جدہر وہ خود مڑ گیا اور

رِسَاءُ تِ مَصِيْرًا -

(النساء - ۱۱۵)

فَلَا دَرَبَکَ لَا یُؤْتِ مَنُوتَ
حَتّٰی یُحْکَمُوْکَ فِیْمَا شَجَرَ
بَیْنَهُمْ - (النساء - ۶۵)

وَ اِذَا قِیْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰی
مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلٰی الرَّسُوْلِ رَاٰیْتَ
الْمُنٰفِیْنَ یَصُدُّوْنَ عَنْکَ مُدُّوْرًا

(النساء - ۶۱)

وَلَنْ یُّجْعَلَ اللّٰهُ لِلْکٰفِرِیْنَ
عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ سَبِیْلًا -

(النساء - ۱۲۱)

اسے جہنم میں جھونکیں گے اور وہ بہت ہی
بُرا ٹھکانا ہے۔

پس تیرے رب کی قسم وہ ہرگز مومن نہ ہوں گے
جب تک کہ اُسے نبی تجھ کو اپنے باہمی اختلافات
میں فیصلہ کرنے والا تسلیم نہ کریں۔

اور جبکہ گیا کہ اُس حکم کی طرف جو اللہ نے
اتارا ہے اور اُس رسول کی طرف تو تو نے
منافقوں کو دیکھا کہ تجھ سے چھڑک رہے
ہیں۔

اور اللہ نے کافروں (یعنی اپنی سلطنت کے
باغیوں) کیلئے اہل ایمان (یعنی اپنی وفادار رعایا)
پر کوئی راہ نہیں رکھی ہے۔

یہ قرآن کے محکمات ہیں۔ ان میں کچھ بھی متشابہ نہیں ہے اسلام کے نظام
اخلاق اور نظام تمدن کی بنیاد جس مرکزی عقیدہ پر رکھی گئی ہے وہی اگر مشتبہ رہ جاتا تو
قرآن کا نزول ہی معاذ اللہ بیکار ہوتا۔ اس لئے قرآن نے اس کو اتنے صاف اور
قطعی طریقہ سے بیان کر دیا ہے کہ اس میں دو رائیں ہونے کی گنجائش ہی نہیں ہے
اور قرآن کی ایسی تصریح کے بعد ہم کو ضرورت نہیں کہ حدیث یا فقہ کی طرف رجوع کریں۔
پھر جب کہ اسلام کی ساری عمارت ہی اس سنگ بنیاد پر کھڑی ہے کہ اللہ
نے جس چیز کے لئے کوئی سلطان نہ اتارا ہو وہ بے اصل ہے، اور اللہ کے سلطان

سے بے نیاز ہو کر جو چیز بھی قائم کی گئی ہو اس کی قانونی حیثیت سراسر کالعدم ہے، تو کسی خاص معاملہ کے متعلق یہ دریافت کرنے کی کوئی حاجت نہیں رہتی کہ اس معاملہ میں بھی کسی غیر الہی حکومت کی عدالتوں کا فیصلہ شرعاً نافذ ہوتا ہے یا نہیں۔ جس سچے کا لفظ ہی حرام سے قرار پایا ہو اس کے بارے میں یہ کب پوچھا جاتا ہے کہ اس کے بال بھی حرامی ہیں یا نہیں؟ خنزیر حجب پورا کا پورا حرام ہے تو اس کی کسی بوٹی کے متعلق یہ سوال کب پیدا ہوتا ہے کہ وہ بھی حرام ہے یا نہیں پس یہ سوال کرنا کہ نسخ نکاح، اور تفریق بین الزوجین، اور ایقاع طلاق کے بارے میں غیر الہی عدالتوں کا فیصلہ نافذ ہوتا ہے یا نہیں، اسلام سے ناواقفیت کی دلیل ہے اور اس سے زیادہ ناواقفیت کی دلیل یہ ہے کہ سوال صرف غیر مسلم جموں کے بارے میں کیا جاتے۔ گو یا سائل کے نزدیک جو نام کے مسلمان غیر الہی نظام عدالت کے پرزوں کی حیثیت سے کام کر رہے ہوں اُن کا فیصلہ تو نافذ ہو ہی جاتا ہو گا، حالانکہ خنزیر کے جسم کی بوٹی کا نام "بکرے کی بوٹی" رکھ دینے سے نہ تو وہ بوٹی فی الواقع بکرے کی بوٹی بن جاتی ہے اور نہ حلال ہی ہو سکتی ہے۔

اس میں شک نہیں کہ اسلام کے اس اصل الاصول کو تسلیم کرنے کے بعد غیر الہی حکومت کے تحت مسلمانوں کی زندگی مشکل ہو جاتی ہے لیکن مسلمانوں کی زندگی کو آسان کرنے کے لئے اسلام کے اولین بنیادی اصول میں ترمیم تو نہیں کی جاسکتی مسلمان اگر غیر الہی حکومتوں کے اندر رہنے کی آسانی چاہتے ہیں تو انہیں اصول اسلام میں ترمیم کرنے یا بالفاظ دیگر اسلام کو غیر اسلام بنانے کا اختیار حاصل نہیں ہے، البتہ مرتد ہونے کا موقع ضرور حاصل ہے۔ کوئی چیز یہاں اس سے مانع نہیں۔ شوق سے اسلام

کو چھوڑ کر کسی آسان طریقِ زندگی کو قبول کر سکتے ہیں۔ لیکن اگر وہ مسلمان رہنا چاہتے ہیں تو اُن کے لئے صحیح اسلامی طریقہ یہ نہیں ہے کہ غیر الہی حکومت میں رہنے کی آسانیاں پیدا کرنے کے لئے ایسے جیلے ڈھونڈتے پھریں جو اسلام کے بنیادی اصولوں سے متعارض ہوں، بلکہ صرف ایک راستہ اُن کے لئے کھلا ہوا ہے اور وہ یہ کہ جہاں بھی وہ ہوں، حکومت کے نظریہ کو بدلتے اور اصولِ حکمرانی کو درست کرنے کی سعی میں اپنی پوری قوت صرف کریں۔

(ترجمان القرآن۔ اگست ۱۹۴۰ء)

ضمیمہ نمبر ۲

یورپ کے قوانین طلاق و تفریق

(تعریف الاشیاء باضدادھا) اسلامی قانون ازواج کی جو تفصیلات گذشتہ صفحات میں پیش کی گئی ہیں ان کو دیکھ کر پوری طرح اس قانون کی شان کمال کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا جب تک اس کے مقابلہ میں دنیا کے ان قوانین کا مطالعہ نہ کیا جائے جن کے متعلق ترقی یافتہ قوانین ہونے کا دعویٰ کیا جاتا ہے اس مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے بے نیاز ہو کر انسان جب خود اپنا قانون ساز بنتا ہے تو کس قدر ٹھوکریں کھاتا ہے۔

اسلامی قانون کی خصوصیات میں سے ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس کے اصول اور اساسی احکام میں غایت درجہ کا اعتدال اور توازن پایا جاتا ہے۔ ایک طرف وہ اخلاق کا ایک بلند ترین نصب العین پیش نظر رکھتا ہے تو دوسری طرف انسانی فطرت کی کمزوریوں کو بھی نظر انداز نہیں کرتا۔ ایک طرف وہ تمدنی و اجتماعی مصالح کی رعایت ملحوظ رکھتا ہے تو دوسری طرف افراد کے حقوق بھی پامال نہیں ہونے دیتا۔ ایک طرف وہ واقعی حالات پر نگاہ رکھتا ہے تو دوسری طرف ایسے امکانات کو بھی نظر سے اوجھل نہیں ہونے دیتا جن کا کسی وقت عالم واقعہ میں آنا متوقع ہے۔ غرض یہ ایک ایسا معتدل قانون ہے جس کا لئے چیزیں اپنی سند سے پہچانی جاتی ہیں۔

کوئی قاعدہ اور کوئی حکم افراط و تفریط کی جانب مائل نہیں ہے۔ قانون سازی میں جتنے مختلف پہلوؤں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے ان سب کا اسلام میں، نظری حیثیت ہی سے نہیں بلکہ عملاً پورا پورا لحاظ کیا گیا ہے، اور ان کے درمیان ایسا صحیح توازن قائم کیا گیا ہے کہ کہیں کسی ایک طرف نامناسب تمیلان اور کسی دوسرے پہلو سے غیر منصفانہ اعراض نظر نہیں آتا۔ یہی وجہ ہے کہ آج تیرہ سو برس سے یہ قانون مختلف زمانوں میں، مختلف تمدنی حالات اور مختلف علمی مراتب اور مزاجی کیفیات رکھنے والی قوموں میں رائج رہا ہے اور کہیں کسی شخصی یا اجتماعی تجربے نے اس کے کسی اساسی حکم کو غلط یا قابل ترمیم نہیں پایا۔ یہی نہیں بلکہ انسانی فکر باوجود رسمی بلیغ، اس کی کسی چیز کا ایسا بدل تجویز کرنے میں کامیاب نہ ہو سکی جو اعتدال اور توازن اور تناسب میں اس کے لگ بھگ بھی پہنچتا ہو۔

یہ کیفیت جو اسلامی قانون میں پائی جاتی ہے، صرف الہی حکمت و بصیرت ہی کا نتیجہ ہو سکتی ہے۔ انسان اپنے لازمی تقیدات اور اپنی فطری محدودیتوں کے ساتھ کبھی اس پر قادر ہی نہیں ہو سکتا کہ کسی مسئلے کے تمام پہلوؤں کا احاطہ کرے، حال مستقبل پر یکساں نظر رکھے، بالفعل اور بالقوة پر ایک ساتھ نگاہ ڈالے، خود اپنی اور اپنے تمام بنائے نوع کی فطرت کے چھپے اور ظاہر خصائص کا پورا پورا لحاظ کرے، اپنے ماحول کے اثرات سے بالکل آزاد ہو جائے، اور اپنے جذبات اور طبعی رجحانات اور عقلی کوتاہیوں اور علمی نارسائیوں سے یکسر پاک ہو کر کوئی ایسا قاعدہ وضع کر سکے جو ہر حال اور ہر زمانے اور ہر ضرورت پر ٹھیک ٹھیک عدل و مناسبت کیساتھ منطبق ہو سکتا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ جتنے قوانین انسانی فکر پر مبنی ہوتے ہیں، ان میں صحیح توازن نہیں ہوتا، کہیں نظریات میں بے اعتدالی ہوتی ہے کہیں انسانی فطرت کے مختلف پہلوؤں کی رعایت میں کوتاہی کی جاتی ہے، کہیں اشخاص کے حقوق

اور واجبات متعین کرنے میں عدل نہیں ہوتا، کہیں فرد اور جماعت کے درمیان حدود اور حقوق کی تقسیم میں بے انصافی ہوتی ہے، غرض یہ کہ ہر نئے تجربے اور ہر متغیر حالت اور ہر بدلے ہوئے زمانے میں ایسے قوانین کی کمزوریاں نمایاں ہوتی رہتی ہیں۔ اور انسان مجبور ہوتا ہے کہ یا تو ان میں ترمیم کرے یا اعتقاداً ان کا منسوخ رہ کر عملاً ان کی پابندی سے آزاد ہو جائے۔

الہی قانون اور انسانی قانون کے درمیان یہ بنیادی فرق آج اتنا نمایاں ہو چکا ہے کہ بجز اندھوں اور شہرہ چشموں کے ہر شخص اس کو دیکھ سکتا ہے۔ کل تک تعصب یا جہل کی وجہ سے اسلامی قانون کے جن احکام اور اصولوں پر بڑھ چڑھ کر حملے کئے جاتے تھے۔ اور ان کے مقابلے میں انسانی قوانین کے جن نظریات اور قواعد پر فخر کا اظہار کیا جاتا تھا آج ان کے متعلق کسی بحث و استدلال کے بغیر محض واقعات ہی کی ناقابل انکار شہادت سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے اور ہوتی جا رہی ہے کہ جو کچھ اسلام نے سکھایا تھا، وہی صحیح تھا۔ اُس کے خلاف جتنے طریقے انسانی قوانین نے تجویز کئے تھے، وہ سب غلط اور ناقابل اتباع نکلے۔ اگرچہ عالم تخیل میں وہ بہت ہی درخشاں نظر آتے تھے اور اب بھی اب بھی ان کی ناکامی کا اعتراف کرنے سے انکار کرتی ہیں۔ مگر عملاً دنیا ان قوانین کو توڑ رہی ہے جن کو کل تک وہ نہایت مقدس اور ناقابل ترمیم سمجھتی تھی، اور آہستہ آہستہ ان اصول، قواعد کی طرف رجوع کر رہی ہے جو اسلام نے مقرر کئے تھے، لیکن بعد از خرابی بسیار۔

مثال کے طور پر طلاق کے مسئلے کو لے لیجئے جس پر ابھی چند سال پہلے تک مسیحی دنیا مسلمانوں کو کیسے طعن دیتی تھی، اور بہت سے موعوب مسلمانوں کو شرمندگی کے مارے جواب بن نہ آتا تھا۔ مگر دیکھتے دیکھتے واقعات نے ثابت کر دیا کہ ازدواج

کے مقدس رشتے کو ناقابل انقطاع قرار دینا اور قانون میں طلاق و خلع و فسخ و تفریق کی گنجائش نہ رکھنا مسیحیت کا کوئی حکیمانہ فعل نہ تھا، بلکہ محض انسانی فکر کی بے اعتدالی کا نتیجہ تھا اور اس میں اخلاق و انسانیت اور نظام تمدن کی ظلمتیں نہیں بلکہ تباہی کے اسباب مضمر تھے۔

مسیح کے یہ الفاظ کس قدر شاندار ہیں کہ :-

”جسے خدا نے جوڑا اسے آدمی جدا نہ کرے“ (متی ۱۹: ۷)

مگر مسیحیوں نے نبی کے اس قول کا منشا نہ سمجھا اور اسے اخلاقی ہدایت کے بجائے قانون ازدواج کی اساس بنالیا۔ انجام کیا ہوا؟ مسیحی دنیا صدیوں تک اس ناقابل عمل قانون کے خلاف جیلوں اور بکروفریب کے ساتھ عمل کرتی رہی۔ پھر خلاف ورزی قانون کی عادت بد نے اتنی ترقی کی کہ جو اخلاقی حدیں رشتہ ازدواج سے زیادہ مقدس تھیں ان کو بھی بکثرت اور علانیہ توڑا جانے لگا۔ آخر کار انسانوں نے مجبور ہو کر اس قانون میں چند جزوی اور ناقص ترمیمیں کیں۔ جسے غلطی سے وہ خدا کا قانون سمجھ رہے تھے۔ مگر یہ اصلاحی قدم اس وقت اٹھایا گیا جب قانون شکنی کی عادت نے پروان مسیح کے دلوں میں خدا کی جوڑی ہوئی کسی چیز کا بھی احترام باقی نہ چھوڑا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان جزوی اور نہایت ناقص ترمیموں کی بدولت مسیحی دنیا میں طلاق اور فسخ و تفریق کا ایک طوفان اُٹھ آیا، جس کی شدت سے خاندانی نظام کی ”مقدس“ دیواریں پاش پاش ہوتی چلی جا رہی ہیں۔ انگلستان جہاں ۱۸۵۷ء میں صرف ۱۶۶ تفریقیں ہوئی تھیں، وہاں ۱۹۲۳ء میں چار ہزار سے اوپر تفریقیں ہوئیں، یعنی خدا کے جوڑے ہوئے ہر ۷ رشتوں میں سے ایک کو آدمی نے جدا کر دیا امریکہ جہاں ۱۸۸۶ء میں ۳۵ ہزار

تفریقیں ہوئی تھیں، وہاں ۱۹۲۱ء میں ایک لاکھ ۸۲ ہزار مقدس رشتے قطع کر لئے گئے۔ فرانس میں تو اب قریب قریب ۵۰ شادیوں میں سے ایک کا انجام طلاق پر ہو رہا ہے۔ اور کم و بیش یہی حال دوسرے مغربی ممالک کا بھی ہے۔

مسیح نے جو تعلیم دی تھی اسی سے ملتی جلتی تعلیم قرآن میں بھی ہے۔ قرآن بھی کہتا ہے کہ۔ **الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ يَرْفَعُ اللَّهُ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُؤْتَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ** (البقرہ ص ۲۷) مسیح نے یہودیوں کی "سخت دلی" اور طلاق کی کثرت کے خلاف نفرت دلانے کے لئے کہا تھا کہ۔

”جو کوئی اپنی بیوی کو حرام کاری کے سوا کسی اور سبب سے چھوڑ دے اور دوسرا بیاہ کرے وہ زنا کرتا ہے۔“ (متی ۱۹: ۷)

محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی غرض کے لئے اس سے زیادہ سچے نئے الفاظ میں طلاق کو **الْبَغْضُ الْمُبَاحَاتُ** فرمایا اور نفس پرستی کی خاطر طلاق دینے والے کو ملعون ٹھیرایا۔ مگر یہ اخلاق کے بلند پایہ اصول محض اشخاص کی تعلیم کے لئے تھے تاکہ وہ اپنے گل میں ان کو پیش نظر رکھیں، نہ یہ کہ انہی کو مجسّم لے کر ایک قانون کی شکل میں تبدیل کر دیا جائے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم صرف معلم اخلاق ہی نہ تھے، بلکہ صاحبِ شریعت بھی تھے۔ اس لئے آپ نے اصول اخلاق بیان کرنے کے ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ قانون میں ان اخلاقی اصولوں

لے جو لوگ اللہ کے عہد کو مضبوط کرنے کے بعد ٹوڑتے ہیں اور ان تعلقات کو کاٹتے ہیں جنہیں اللہ نے جوڑنے کا حکم دیا ہے اور زمین میں فساد برپا کرتے ہیں، یقیناً وہی نقصان اٹھانے والے ہیں۔

کی آمیزش کا صحیح تناسب کیا ہونا چاہیے اور اصول اخلاق و مقتضیاتِ فطرتِ انسانی کے درمیان کس طرح توازن قائم رہ سکتا ہے۔ بحکاماتِ اس کے مسیح علیہ السلام صاحبِ شریعت نہ تھے بلکہ اجرائے شریعت کی نوبت آنے سے پہلے ہی دنیا میں اُن کی نبوت کا مشن ختم ہو گیا تھا اس لئے ان کے ارشادات میں اخلاق کے ابتدائی اصولوں کے سوا کچھ نہیں ملتا۔ زندگی کے عملی مسائل پر اُن اصولوں کا صحیح انطباق اگر ہو سکتا تھا تو موسوی شریعت کی روشنی ہی میں ہو سکتا تھا۔ مگر مسیحی یہ سمجھے اور سینٹ پال نے اُن کو یہ سمجھایا کہ اصولوں کو پالنے کے بعد اب ہم الہی شریعت سے بے نیاز ہو چکے ہیں اور یہ خدا اور اس کے رسول کا نہیں بلکہ ”چرچ“ کا کام ہے کہ ان اصولوں کی بنیاد پر قوانین بنائے۔

یہ عظیم الشان غلط فہمی تھی جس نے چرچ اور اس کے متبعین کو ہمیشہ کے لئے گمراہی میں ڈال دیا۔ مسیحیت کی دو ہزار سالہ تاریخ شاہد ہے کہ سیدنا مسیح علیہ السلام نے جتنے اصول دین بتائے تھے، ان میں سے کسی ایک کی بنیاد پر بھی کوئی صحیح قانون بنانے میں چرچ کو کامیابی نصیب نہ ہوئی اور آخر کار مسیحی تو ہیں ان اصولوں ہی سے انحراف کرنے پر مجبور ہو گئیں۔

مسیح نے طلاق کی جو بُرائی کی تھی، اس میں ”حرام کاری“ کا استہسا کر کے گویا اس بات کی طرف اشارہ کر دیا تھا کہ طلاق مطلقاً بُری چیز نہیں بلکہ سببِ جائز کے بغیر مبغوض ہے۔ مسیحی اس کو نہ سمجھے اور اسے اوپر والی آیت ”جسے خدا نے جوڑا ہے اسے آدمی جدا نہ کرے“ سے متعارض سمجھ کر بعض نے

لے جائز کاموں میں سب سے زیادہ بُرا کام

قویہ رائے قائم کر لی کہ یہ استثنائے بعد کا اضافہ ہے اور بعض نے اس سے یہ مسئلہ نکال لیا کہ "حرام کاری" کی صورت میں زوجین کے درمیان تفریق تو کر دی جائے مگر رشتہ نکاح بدستور قائم رہے، یعنی دونوں میں سے کسی کو بھی دوسرا نکاح کرنے کی اجازت نہ ہو۔ صدیوں تک مسیحی دنیا اسی پر عمل کرتی رہی۔ منجملہ دوسرے قوانین کے یہ قانون بھی مسیحی قوموں کے اندر بد اخلاقی کے رواج کا بہت کچھ ذمہ دار ہے۔

محظوظ یہ ہے کہ چرچ کے اثر سے آزاد ہو جانے اور بالکل عقلی اصولوں پر قانون سازی کا ارعاک کرنے کے باوجود انگلستان اور امریکہ جیسے ممالک میں اب تک قانونی تفریق (Judicial Separation) کے معنی یہی سمجھے جاتے ہیں کہ زوجین کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا جائے مگر دونوں نکاح ثانی کے مجاز نہ ہوں۔ یہ ہے انسانی عقل کی کوتاہیوں کا حال۔ کلیسائے روم کے مذہبی قانون (Cannon Law) میں مذکورہ بالا اصول کی بنا پر جو قواعد بنائے گئے تھے ان کی رو سے طلاق (Divorce) یعنی رشتہ نکاح کا کامل انقطاع، جس کے بعد زوجین کو الگ الگ نکاح کرنے کا حق حاصل ہو قطعاً ممنوع تھا۔ البتہ تفریق کے لئے چھ صورتیں تجویز کی گئی تھیں۔

(۱) زنا یا جرائم خلاف وضع فطری (۲) نامردی (۳) ظالمانہ برتاؤ (۴) کفر (۵) ارتداد (۶) زوجین کے درمیان حرام خونی رشتوں میں سے کوئی رشتہ نکل آنا۔ ان چھ صورتوں میں جو قانونی چارہ کار تجویز کیا گیا تھا وہ یہ تھا کہ زوجین ایک دوسرے سے الگ ہو جائیں اور ہمیشہ تجرؤ کی زندگی بسر کریں۔ کون صاحب عقل اس چارہ کار کو مطابق عقل کہہ سکتا ہے؟ دراصل یہ کوئی قانونی چارہ کار نہ تھا۔ بلکہ ایک سزائیں جس کے خوف سے الگ تفریق کے مقدمے ہی عدالتوں میں لے جاتے ہوئے

ڈرتے تھے۔ اور اگر کسی قضا کے مارے ہوئے جوڑے کی تفریق ہو جاتی تھی، تو اسے لاچار
 رہوں کی سی زندگی بسر کرنی پڑتی تھی، یا پھر مدت العمر حرام کاری میں مبتلا رہنا پڑتا تھا۔
 اس شدید اور ناقابل عمل قانون سے بچنے کے لئے مسیحی علماء نے بہت سے شرعی
 جیلے نکال رکھے تھے جن سے کام لے کر ”چرتھ“ کا قانون ایسے بد نصیب زوجین کا نکاح
 نسخ کر دیتا تھا۔ منجملہ ان کے ایک جیلہ یہ تھا کہ اگر کسی طور پر یہ ثابت ہو جائے، کہ زوجین
 نے مدت العمر ساتھ رہنے کا جو عہد کیا تھا، وہ بلا ارادہ ان سے سرزد ہو گیا تھا، ورنہ راصل
 ان کا مقصود محض ایک محدود مدت کے لئے رشتہ ازدواج میں منسک ہونا تھا، یعنی
 استغنا تو اس صورت میں مذہبی عدالت نسخ نکاح، یا بالفاظ صحیح تر بطلان نکاح Nullity
 کا اعلان کر دے گی۔ مگر مسیحی قانون کی رو سے ”بطلان نکاح“ کے معنی کیا ہیں؟ یہ کہ زوجین
 میں کوئی نکاح ہی نہیں ہوا، اب تک ان کے درمیان ناجائز تعلقات تھے اور ان
 سے جو اولاد ہوئی وہ حرامی تھی! اس معنی کے لحاظ سے یہ دوسرا قانونی چارہ کار پہلے سے
 بھی ذیل تر تھا۔

رومن چرچ کے بالمقابل مشرقی کلیسا (Orthodox Eastern Church) نے،
 جس کو فقہ اسلامی سے متاثر ہونے کے بہت زیادہ مواقع ملے ہیں، نسبتاً ایک بہتر
 اور قابل عمل قانون بنایا ہے۔ اس کے نزدیک بند نکاح سے زوجین کو حسب ذیل وجوہ
 کی بنا پر آزاد کیا جاسکتا ہے۔

(۱) زنا اور اس کے مقدمات (۲) ارتداد (۳) شوہر کا اپنی زندگی کو تیس کی
 حیثیت سے مذہبی خدمت کے لئے وقف کرنا (۴) بغاوت (۵) نشوز (۶) نامردی
 (۷) جنون (۸) برص و جذام (۹) طویل مدت کے لئے قید ہونا (۱۰) نفرت یا شدید

تماماً موافقت مزاج۔

لیکن مغربی ممالک کے مذہبی پیشوا اس قانون کو نہیں مانتے وہ کلیسا سے روم کی فتنہ پر ایمان لائے چکے ہیں جس میں قطعی طور پر طے کر دیا گیا ہے کہ رشتہ نکاح بجز موت کے کسی اور چیز سے نہیں ٹوٹ سکتا۔ اب اس فتوے کے بعد ان کے لئے عقل سے کام لینا تو درکنار خود اپنے ہی دین کے ایک دوسرے مذہب فقہی پر غور کرنا بھی حرام ہے۔

۱۹۱۲ء کے رائل کمیشن کے سامنے بشپ گور (Bishop Gore) نے مشرقی کلیسا کی فتنہ سے بعض مسائل اخذ کرنے کی مخالفت محض اس حجت کی بنا پر کی کہ انگریزی چرچ رومن کلیسا کی فتنہ کا مقلد ہے۔ ۱۹۳۰ء کی لمبیتھ کانفرنس (Lambeth Conference) میں بالفاظ صریح یہ فیصلہ کیا گیا کہ ہم کسی ایسے مرد یا عورت کا نکاح نہیں پڑھ سکتے جس کا سابق شریک حیات ابھی زندہ موجود ہو۔ آخری اصلاح جس پر ۱۹۳۵ء میں انگلستان کے مذہبی پیشواؤں کی ایک مجلس (Joint Committee of Convocation) متفق ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ اگر نکاح سے پہلے کوئی فریق امراض خبیثہ میں مبتلا ہو یا عورت حاملہ ہو اور نکاح کے وقت اس نے شوہر سے اپنے حمل کو مخفی رکھا ہو تو نکاح فسخ کیا جاسکتا ہے۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ اگر نکاح کے بعد ایسی کوئی صورت پیش آئے تو نہ عورت کے لئے مذہبی حیثیت سے کوئی چارہ کار ہے نہ مرد کے لیے۔

یہ تو تھا مذہبی گروہ کا حال جس میں صدیوں تک بے درپے بڑے بڑے علماء اور فقہا پیدا ہوئے مگر اب تو ان کے پیشواؤں سے مسیح علیہ السلام کے ایک ارشاد کا مفہوم اور اس کی قانونی حیثیت سمجھنے میں جو غلطی ہو گئی تھی اس کا اثر ان کے دل و دماغ پر ایسا گہرا جم گیا کہ امتداد زمانہ بغیر حوالہ علمی و عقلی ارتقاء انسانی فطرت کا مطالعہ

سینکڑوں برس کے تجربات، خود صریح عقل کے فیصلے، اور دوسرے بہتر قوانین کے نظائر، غرض یہ سب چیزیں مل جل کر بھی ان کو اس اثر سے آزاد نہ کر سکیں اور ہزار برس کی طویل مدت میں بھی رومن چرچ کے بہترین دماغ اپنے قانون کا توازن درست کرنے اور اس کو اعتدال کے صحیح نقطے پر لانے میں کامیاب نہ ہو سکے۔

اب ذرا ایک نظر ان روشن خیال اور وسیع علم و تجربہ رکھنے والے راضعین قانون کے کارناموں پر بھی ڈال لیجئے جنہوں نے مذہبی قانون کی بندشوں سے آزاد ہو کر اپنی قوموں کے لئے خود اپنے علم کے بل بوتے پر ازاد و اجی قوانین بنائے ہیں۔ انقلاب فرانس سے پہلے تک یورپ کے اکثر و بیشتر ممالک میں رومن چرچ کا مذہبی قانون نافذ تھا اور اس نے دوسرے ایسے ہی قوانین کے ساتھ مل کر مغربی قوموں کی معاشرت اور ان کے اخلاق کو بہت سی شدید خرابیوں میں مبتلا کر رکھا تھا۔ انقلابی دور میں جب آزاد تنقید اور آزادانہ تفکر کی ہوا چلی تو سب سے پہلے اہل فرانس نے اُس قانون کے اٹھائیس کو محسوس کیا، اور یہ دیکھ کر کہ علمائے دین کسی طرح اس کی اصلاح پر آمادہ نہیں کیے جاسکتے۔ سرے سے اس کا جوا ہی اپنے کندھوں سے اتار دینا چاہئے، اس کے بعد یہی ہوا دوسرے ممالک میں بھی چلی اور رفتہ رفتہ انگلستان، جرمنی، آسٹریا، بلجیم، ہالینڈ، سویڈن، ڈنمارک، سویٹزرلینڈ وغیرہ نے بھی مذہبی قانون کو چھوڑ کر اپنے اپنے جداگانہ قوانین نکاح و طلاق وضع کر لئے جن میں قانونی تفریق اور فرسخ کے علاوہ طلاق کے لئے بھی گنجائش رکھی گئی ہے۔

اس طرح مسیحی انوام کے ایک جم غفیر کا اپنے مذہبی قانون سے آزاد ہو جانا براہ راست نتیجہ ہے اُس تنگ نظری، جہل اور تعصب کا جس کی بنا پر مسیحی علماء ایک ناقابل عمل خلاف

فطرت اور سخت مضرت رساں قانون کو جبراً محض مذہب کی طاقت سے مستطرد رکھنے پر اصرار کر رہے تھے۔ یہ قانون خدا کا بنایا ہوا نہ تھا، محض چند انسانوں کے اجتہاد پر مبنی تھا۔ لیکن پادریوں نے اس کو خدائی قانون کی طرح مقدس اور ناقابلِ ترمیم قرار دیا۔ انہوں نے اس کی کھلی ہوتی غلطیوں، مضرتوں، اور خلافتِ عقل امور کو دیکھے اور سمجھے سے قطعی انکار کر دیا، محض اس لئے کہ کہیں سینٹ پال اور فلاں اور فلاں الئمہ متقدمین کے نکالے ہوئے مسائل میں غلطی کا امکان ہی فرض کر لینے سے ان کا ایمان سلب نہ ہو جائے جتنی کہ انہوں نے خود اپنے دین کے ایک دوسرے فقہی مذہب بھی استفادہ کرنے کی مخالفت کی، نہ اس بنا پر کہ مغربی چرچ کا قانون مشرقی چرچ کے قانون سے بہتر ہے بلکہ صرف اس بنا پر کہ ”ہم مغربی چرچ کے مقلد ہیں۔ مذہبی پیشواؤں کے اس طرزِ عمل نے مغربی قوموں کے لئے بجز اس کے کوئی چارہ کار باقی نہ رکھا کہ وہ ایسے قانون کی بندشوں کو توڑ پھینکیں جس کی غلطیاں اور مضرتیں ظاہر ہو جانے کے باوجود قابلِ اصلاح نہیں سمجھی جاتیں۔

ایک قانونِ ازدواج ہی پر کیا موقوف ہے، دراصل یہی پادریانہ ذہنیت یورپ کی قوموں کو الحاد و دہریت اور لامذہبی کی طرف دھکیل دھکیل کر لے گئی ہے۔ مذہبی قانون سے آزاد ہو جانے کے بعد مغربی ممالک میں گزشتہ ستر اسی سال کے اندر جو ازدواجی قوانین وضع کئے گئے ہیں ان کو بنانے میں اگرچہ سینکڑوں ہزاروں ماغوں نے اپنی بہترین قابلیتوں کے ساتھ حصہ لیا ہے، اور تجربات کی روشنی میں پہلے سے ترمیمیں اور اصلاحیں بھی کرتے رہے ہیں، لیکن ان سب باتوں کے باوجود ان کے قوانین میں وہ توازن اور اعتدال پیدا نہیں ہو سکا ہے جو عرب کے ایک امی علیہ الصلوٰۃ

والسلام کے پیش کیے ہوئے قانون میں پایا جاتا ہے۔ یہی نہیں بلکہ مذہبی قانون سے آزاد ہو کر بھی وہ اپنے دل و دماغ کو اُن تصورات سے اب تک پاک نہیں کر سکے ہیں جو انہیں دین چرچ کے ابتدائی باتوں سے وراثت میں ملے ہیں۔

مثال کے طور پر انگلستان کے قانون کو بھیجے ۱۸۵۷ء سے پہلے تک وہاں صرف زنا اور ظالمانہ برتاؤ، دو ایسے وجوہ تھے جن کی بنا پر قانونی تفریق کا فیصلہ کیا جاتا تھا۔ طلاق جس کے بعد زوجین نکاح ثانی کے لئے آزاد ہوں، اُس وقت تک ہاں ممنوع تھا۔ ۱۸۵۷ء کے قانون میں مذکورہ بالا دو وجوہ کے ساتھ ایلا در با انتظار تعلق زن و شوہر (Desertion) کو بھی ایک جائز وجہ تفریق قرار دیا گیا، بشرطیکہ وہ دو سال یا اس سے زیادہ مدت تک جاری رہا ہو۔ علاوہ بریں اسی قانون میں طلاق (یعنی عقدہ نکاح سے قطعی آزادی) کو بھی جائز کیا گیا مگر اس کے لیے لازم کر دیا گیا کہ مرد عدالت سے رجوع کرے بطور خود وہ طلاق نہیں دے سکتا اور اسی طرح عورت کے لیے بھی لازم کیا گیا کہ اگر وہ طلاق لینا چاہے تو گھر کے گھر ہی میں مرد سے معاملہ طے نہیں کر سکتی، بلکہ بہر حال میں اسے بھی عدالت سے ہی رجوع کرنا ہوگا۔ پھر عدالت کے لئے طلاق کی ڈگری دینے کی صرف ایک ہی صورت رکھی گئی، اور وہ یہ کہ اگر مرد طلاق چاہتا ہو تو وہ بیوی کا مزگیب زنا ہونا ثابت کرے اور اگر عورت طلاق چاہتی ہو تو وہ شوہر کے ارتکاب زنا اور اس کے ساتھ ہی ظالمانہ برتاؤ یا نشوونما کا بھی ثبوت دے۔ اس طرح گویا عورتوں اور مردوں کو مجبور کیا گیا کہ خواہ وہ کسی وجہ سے ایک دوسرے کو چھوڑنا چاہتے ہوں بہر حال ان کو ایک دوسرے پر زنا کا الزام مزور لگانا پڑے گا اور ایک کھلی عدالت میں اس کا ثبوت دے کر ہمیشہ کے لیے سوسائٹی کے ایک فرد کی زندگی کو اذیت پہنچانا۔

ہوگا۔ اس قانون نے زنا کے جھوٹے الزامات تراشنے کا دروازہ کھولا۔ عدالتوں کو سوئسٹی کے تمام گندے کپڑے دھونے کی جگہ بنا دیا، اور پھر عدالت ہائے طلاق کے مقدمات کی اشاعت کو باہر اخلاقی کی اشاعت کا ذریعہ بن گئی۔ مزید برآں اس قانون نے شوہروں کو دہائی کی بھی تعلیم دی، کیونکہ اس میں شوہر کو یہ حق دیا گیا تھا کہ وہ چاہے تو اپنی بیوی کے ناجائز دوست سے ہر جانہ بھی وصول کر سکتا ہے۔ ہر جانہ! یعنی بیوی کی عصمت کا معاوضہ!! تنبیہ ناجائز کی قیمت، جو قرضاتوں کا ذریعہ آمدنی ہوا کرتی ہے!!!

۱۸۸۶ء کے قانون میں عدالت کو اختیار دیا گیا کہ اگر وہ چاہے تو نکاح توڑنے کے ساتھ ساتھ خطا کار شوہر پر مطلقہ عورت کے نفقہ کا بار بھی ڈال سکتی ہے۔ ۱۹۱۴ء کے قانون میں شوہر کے خطا کار ہونے کی شرط اڑا دی گئی اور عدالت کو مطلقاً یہ حق دیا گیا کہ جہاں مناسب سمجھے مطلقہ عورت کے نفقہ کی ذمہ داری ڈال دے یہ عورتوں کے ساتھ کھلی ہوئی جانبداری ہے اور یہاں صاف طور پر توازن بگڑا ہوا نظر آتا ہے جب عورت اور مرد کے درمیان کوئی رشتہ باقی نہیں رہا تو محض سابق تعلق کی بنا پر ایک غیر عورت کو ایک غیر مرد سے نفقہ دلوانا، ورنہ خالی کہ اس نفقہ کے بالمقابل مرد کو کوئی چیز حاصل نہیں ہوتی، نہ عقلاً درست ہے اور نہ اس کو مبنی بر انصاف کہا جاسکتا ہے۔

۱۸۹۵ء کے قانون میں طے کیا گیا کہ اگر عورت اپنے شوہر کے ظلم و ستم کی وجہ سے اس کا گھر چھوڑ کر نکل جاتے، اور اس سے الگ رہے، تو عدالت شوہر کو اس کے پاس جانے سے روک دے گی، اور اسے نفقہ دلوائے گی، اور بچوں کو بھی اپنے پاس رکھنے کا مجاز قرار دے گی۔ اسی قانون میں یہ بھی طے کیا گیا کہ اگر عورت اپنے شوہر کے برے برتاؤ یا تغافل کے سبب زنا کی ترکیب ہو تو اس کے خلاف طلاق

کے لئے شوہر کا دعویٰ قابلِ سماعت نہ ہو گا۔ ذرا اس کے معنی پر غور کیجئے۔ شوہر کا ظلم ثابت کر کے عورت اس سے الگ جا رہے، شوہر کو پاس نہ پھٹکنے دے، خرچ کے لئے روپیہ اس سے لے اور زندگی کا لطیف دوستہ بنے سے اٹھائے، پھر اگر شوہر ایسی عورت سے چھپا بھی چھڑانا چاہے تو نہ چھڑا سکے۔ یہ ہے وہ قانونِ ازدواج جو انیسویں صدی کے آخری دور میں انگلستان کے بہترین دماغوں نے پچاس برس کی پے درپے محنتوں سے مرتب کیا تھا۔

۱۹۱۰ء میں طلاق اور ازدواجی معاملات پر غور کرنے کے لئے ایک شاہی کمیشن مقرر کیا گیا جس نے تین سال کی محنت کے بعد ۱۹۱۲ء کے اواخر میں اپنی رپورٹ پیش کی۔ اس رپورٹ میں جو تجاویز پیش کی گئی تھیں ان میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ اسبابِ طلاق کے اعتبار سے مرد اور عورت دونوں کو مساوی قرار دیا جائے یعنی جن وجوہ کی بنا پر مرد طلاق کی ڈگری پانے کا مستحق ہے، انہی وجوہ کی بنا پر عورت بھی طلاق حاصل کرنے کی مستحق ہو۔ مثلاً اگر شوہر ایک مرتبہ بھی زنا کا مرتکب ہو تو عورت اس سے طلاق لے سکے۔

(۲) طلاق کے سابق وجوہ میں حسبِ ذیل اضافہ تجویز کیا گیا:-

تین سال تک چھوڑے رکھنا۔ بدسلوکی۔ ناقابلِ علاج جنون جب کہ اس پر پانچ برس گزر چکے ہوں۔ شرابی پن کی ایسی لت جس کے چھوٹنے کی امید نہ رہی ہو۔ وہ قید

۱۔ شرابی پن کے معنی مغربی اصطلاح میں عادتہ شراب پینے کے نہیں ہیں بلکہ حد سے زیادہ شراب پی کر غرہ آئینے اور دھم چانے اور ریپٹ، گالم گلوچ اور برسر بازار یہودگیاں کرنے کے ہیں۔

کی سزا جو سزائے موت سے معاف کر کے دی گئی ہو۔

(۳) شرابی پن کی بنا پر تین سال کے لئے زوجین میں تفریق کرائی جائے اور اگر اس مدت میں یہ ملت نہ چھوڑے تو ضرر رسیدہ فریق کو طلاق کی ڈگری حاصل کرنے کا حق ہو۔

(۴) نکاح سے قبل اگر کسی فریق کو جنون یا امراض خبیثہ میں سے کوئی مرض ہو اور وہ دوسرے فریق سے چھپا یا گیا ہو، یا عورت حاملہ ہو اور اس نے حمل مخفی رکھا ہو تو اس کو نسخ نکاح کے لئے کافی وجہ قرار دیا جائے۔

(۵) مقدمات طلاق کی رپورٹیں دوران مقدمہ میں نہ شائع کی جائیں اور بعد میں عدالت برواد کے جن جتوں کو شائع کرنے کی اجازت دے صرف انہی کو شائع کیا جائے۔

ان تجاویز میں سے صرف پہلی تجویز کو، جو سب سے زیادہ نامعقول تھی، قبول کر کے

۱۹۲۳ء کے قانون معاملات ازدواج (Matrimonial Cases Act) میں

شائع کیا گیا۔ باقی جتنی تجویزیں تھیں ان میں سے کسی کو بھی اب تک قانون کی صورت نہیں دی گئی ہے کیونکہ کنٹریری کے اُسقفِ اعظم اور بعض دوسرے بااثر لوگ ان سے اختلاف رکھتے ہیں۔

انگلستان کے بہترین قانونی دماغوں کے تنقید کا اندازہ اس سے کر لیجیے کہ وہ عورت

اور مرد کے ارتکابِ زنا کا قانونی اور فطری فرق تک سمجھنے سے قاصر ہیں۔ ان کی اس غلط

قانون سازی کی بدولت عورتوں کی طرف سے اپنے شوہروں کے خلاف طلاق کے دعووں

کی اتنی کثرت ہو گئی کہ انگلستان کی عدالتیں ان سے پریشان ہو گئیں اور ۱۹۲۸ء میں لارڈ

مری ویل (Lord Merrivale) کو ان کی روک تھام کی طرف توجہ کرنی پڑی۔

یورپ کے جن ممالک میں رومن چرچ کا اثر زیادہ ہے، وہاں اب تک رشتہ

نکاح ناقابل انقطاع ہے البتہ بعض صورتوں میں قانونی تفریق ہو سکتی ہے جس کے بعد زوجین نہ مل سکتے ہیں، نہ آزاد ہو کر نکاح ثانی کر سکتے ہیں۔ امر لینیڈ اور اٹلی کے قوانین اسی قاعدہ پر مبنی ہیں۔

فرانس میں قانون ازدواج نے بہت نشیب و فراز دیکھے ہیں۔ انقلاب کے بعد طلاق کو نہایت آسان کر دیا گیا۔ نپولین کے قانون (Code Napolian) میں اس پر چند پابندیاں عائد کی گئیں ۱۸۰۶ء میں اس کو قطعاً ممنوع کر دیا گیا۔ ۱۸۸۴ء میں پھر اسے جائز کیا گیا۔ اس کے بعد ۱۸۸۹ء، ۱۹۰۷ء اور ۱۹۲۲ء میں اس کے لئے مختلف قوانین بنائے گئے جن کی رو سے طلاق کے لئے حسبِ نسل وجوہ قرار دیئے گئے ہیں۔

زوجین میں سے کسی کا اثر نکاح زنا، ظالمانہ برتاؤ، اخذ الزوجین کا کوئی ایسا فعل جس سے اس کے ساتھی کی عزت پر حرف آئے، حقوق زوجیت ادا کرنے سے انکار، شراب نوشی کی نکت، عدالت سے کوئی ایسی سزا پانا جو موجبِ ذلت ہو۔

علاوہ بریں عدالت طلاق کی ڈگری حاصل کرنے کے بعد عورت کیسے تین سو دن کی عدت بھی مقرر کی گئی ہے جو اسلامی قانون کی ناقص تقلید ہے۔

لے عدت کی اصل غرض یہ ہے کہ ایک مرد سے الگ ہونے کے بعد اور دوسرے مرد کی زوجیت میں جانے سے پہلے اس امر کا اطمینان کر لیا جائے کہ عورت حاملہ نہیں ہے۔ اس مقصد کے لئے اسلام بالکل فطری صورت اختیار کی ہے کہ تین مرتبہ حیض آنے سے اس امر کا اطمینان حاصل ہو جاتا ہے۔ البتہ اگر عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل تک ہے۔ خواہ یہ وضع حمل طلاق کے دس دن بعد ہو جائے اس کے مقابلہ میں ۳ سو دن یا ۱۰ مہینے کی عدت کے لئے کوئی فطری بنیاد نہیں ہے۔

یورپ کے دوسرے ممالک میں قوانین طلاق ایک دوسرے سے بہت کچھ مختلف ہیں۔ مگر ناخن اور غیر معتدل ہونے میں سب متفق ہیں۔

آسٹریلیا، بلجیم، سوئٹزرلینڈ اور ناروے میں زوجین صرف باہمی رضامندی سے طلاق کی ڈگری حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ خلع سے ملتی جلتی چیز ہے مگر اس کی ناقص نقل ہے۔

جرمنی میں زبردستی میں سے کسی ایک کا دوسرے کو چھوڑ دینا اور اس سے بے تعلقی ہو کر رہنا موجب طلاق نہیں تاوقتیکہ یہ فعل مسلسل ایک سال تک جاری نہ رہے۔ یہ قانون ایلام کا ایک دھندلا سا عکس ہے۔ سوئٹزرلینڈ میں اس کے لئے تین سال کی مدت ہے اور ہالینڈ میں پانچ سال کی دوسرے ممالک کے قوانین اس باب میں ساکت ہیں۔ مفقود الخیر کے لئے سوئڈن میں ۶ سال کی مدت انتظار ہے اور ہالینڈ میں ۸ سال۔ دوسرے ممالک کے قوانین مفقود الخیر کے باب میں خاموش ہیں۔

مجنون کے لئے جرمنی، سوئڈن اور سوئٹزرلینڈ میں تین سال کی ہلت ہے۔ باقی کسی ملک کا قانون مجنون کے حق میں کوئی فیصلہ نہیں کرتا۔

بلجیم میں مطلقہ کے لئے دس ہفتے کی مدت ہے۔ فرانس اور بلجیم کے سوا کہیں عورت کے نکاح ثانی کی مدت مقرر نہیں کی گئی۔

آسٹریلیا میں اُحد الزوجین کا پانچ سال یا اس سے زیادہ کی سزائے قید یا نادعوائے طلاق کے لئے کافی ہے۔ بلجیم میں جو سزا یا عورت یا مرد کو اپنے فیق کھنڈاؤ طلاق کی ڈگری حاصل کرنے کا حق دار بنادیتا ہے۔ سوئڈن اور ہالینڈ میں اس کے لئے جس دوا میں سزا ہے۔

یہ ان قوموں کے قوانین ہیں جو دنیا میں سب سے زیادہ ترقی یافتہ سمجھے جاتی ہیں۔ مگر

ان پر ایک نظر غائر ڈالنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ ان میں سے کسی کو بھی ایک مکمل اور معتدل قانون بنانے میں کامیابی نہیں ہوئی۔ ان کے مقابلہ میں اسلامی قانون کو جو شخص انصاف کی نظر سے دیکھے گا اس کو تسلیم کرنا پڑے گا کہ عدل، توازن، فطرت انسانی کی رعایت، فتنوں کے سد باب، اخلاق کی حفاظت، تمدنی مصالح کی نگہداشت اور ازدواجی زندگی کے تمام مسائل و معاملات پر جامعیت کے ساتھ حاوی ہونے میں اسلامی قانون جس کمال کو پہنچا ہوا ہے اس کا عشرِ عشر بھی مغربی تہذیب کو نہ صرف فرداً فرداً بلکہ مجموعی حیثیت سے بھی نصیب نہیں ہوا۔ حالانکہ یہ قوانین انیسویں صدی کے ”روشن“ زمانے میں یورپ کے سینکڑوں ہزاروں علماء و مفکران نے قریب قریب ایک صدی کے غور و خوض، چھان بین اور قانونی تجربات کے بعد وضع کئے ہیں، اور اس قانون کو اب سے ساڑھے تیرہ سو برس پہلے عرب کا ایک اُمّی بادشاہ پیش کر گیا ہے جس نے اس قانون سازی میں کسی پارلیمنٹ، کسی جماعتِ ماہرین سے مشورہ نہیں لیا۔

اس نمایاں اور عظیم الشان فرق کو دیکھنے کے بعد اگر کوئی کہتا ہے کہ اسلامی قانون خدا کا نہیں انسان کا بنایا ہوا ہے تو ہم کہیں گے کہ ایسے انسان کو تو خدائی کا دعویٰ کرنا چاہیے تھا، مگر اس کی صداقت کا اس سے زیادہ بین ثبوت اور کیا ہو سکتا ہے کہ اس نے خود ایسے فوق البشری کارنامے کا کریڈٹ نہیں لیا اور صاف صاف کہا کہ میں اپنے دل و دماغ سے کچھ بھی نہیں پیش کر سکتا، جو کچھ مجھے خدا سکھاتا ہے وہی تم تک پہنچا دیتا ہوں۔

پھر اس نمایاں اور عظیم الشان فرق کے باوجود اگر انسان اپنی زندگی کے معاملات میں ہدایتِ الہی کی ضرورت سے انکار کئے چلا جائے اور اپنا ہادی و شارع خود ہی بننے

پر اصرار کرتا رہے تو بجز اس کے کہ اس کی اس ضد کو حماقت کہا جائے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ اس شخص سے بڑھ کر احمق کون ہوگا جس کو ایک بے غرض اور خیر خواہ رہنما سیدھا راستہ بتانے کے لئے موجود ہو۔ مگر وہ کہے کہ میں تو خود ہی راستہ تلاش کروں گا، اور اس تلاش میں خواہ مخواہ مختلف راستوں پر بھٹکتا پھرے۔

(ترجمان القرآن۔ جون جولائی، اگست ۱۹۴۱ء)

مرتبہ و عنایت

ادارہ ترجمان القرآن

خطبات خداوند حقیقت اسلام	تفسیر القرآن
خطبات حضور و حقیقت مہم و	پارہ اول
خطبات حضور و حقیقت زکاة	سورہ النور
خطبات حضور و حقیقت	سورہ لقمان
خطبات حضور و حقیقت	سورہ الانعام
الہیاد فی الاسلام	سورہ نسی
حقوق الزوہدین	سورہ الفتح
خلافت و ملکیت	سورہ الحجرات
سلاجقتہ	سورہ الرحمن
دکن کی سیاسی تاریخ	تیسرا پارہ

ادارہ ترجمان القرآن، اچھرہ۔ لاہور

مرطبووعات

ادارة ترجمان القرآن

خطبات خداوند حقیقت اسلام	تفہیم القرآن
خطبات حضور و حقیقت مہم و	پارہ اول
خطبات حضور و حقیقت زکاة	سورۃ النور
خطبات حضور و حقیقت	سورۃ لقمان
خطبات حضور و حقیقت	سورۃ الاحزاب
الہیاد فی الاسلام	سورۃ نسی
حقوق الزوہین	سورۃ الفتح
خلافت و ملکیت	سورۃ الحجرات
سلاجقتہ	سورۃ الرحمن
دکن کی سیاسی تاریخ	تیسرا پارہ

ادارة ترجمان القرآن، اچھرہ۔ لاہور